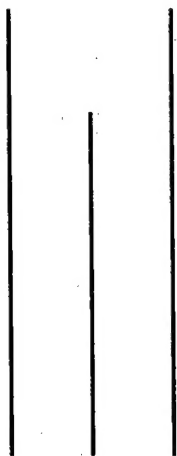


# مَجَالُ حَبِيدَةٍ فِي النِّقْدِ الْإِسْلَامِيِّ

تَأَلَّفَ  
الدُّكْتُورُ عَمَادُ الدِّينِ خَلِيلُ

دَارُ الْبُزْكَ شَيْخٍ  
دمشق - بيروت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مَجَاهِدٌ حَدِيثُهُ فِي النَّقْلِ إِسْلَامِيٌّ



الرقم الدولي:

الموضوع: أدب

العنوان: محاولات جديدة في النقد الإسلامي

التأليف: الدكتور عماد الدين خليل

نوع الورق: أبيض

ألوان الطباعة: لون واحد

عدد الصفحات: 266

القياس: 15×22

نوع التجلید: غلاف

الوزن: 0.3 كغ

الطبعة الأولى

1428 هـ - 2007 م

جميع الحقوق محفوظة

يمنع طبع هذا الكتاب أو جزء منه بكل طرق  
الطبع والتصوير والنقل والترجمة والتسجيل  
المرئي والمسموع والحاسوبي وغيرها من الحقوق  
إلا بإذن خطي من

دار ابن كثير

للطباعة والنشر والتوزيع

دمشق - بيروت

تصميم الغلاف: سامو برس - بيروت

التنفيذ الطباعي: مطبعة بشار الحلبي - دمشق

التجليد: مؤسسة حسين عبيدي للتجليد - دمشق

دمشق - حلب - بانياس - جادة ابن مسينا - بناء الجاهلي

ص ب: 311 - هاتف: 2225877 - 2228450 - فاكس: 2243502

بيروت - برج أبي حيدر - خلف لبوس الأصلي - بناء الحديقة

ص ب: 113/6318 - تليفون: 01/817857 - جوال: 03/204459

www.ibn-katheer.com - info@ibn-katheer.com





## مقدمة

هذا هو الكتاب الرابع في ميدان النقد الإسلامي، رجوت أن أقطع به خطوات متواضعة أخرى في هذا الدرب الطويل.  
مع الشعر والقصة هذه المرة..

ثمة محاولات متفرقة جمعها كتاب (في النقد الإسلامي المعاصر) تناولت فيها، تنظيراً وتطبيقاً، مسائل متنوعة عن المنهج والأسلوب المقارن وطرائق التعبير... عن المسرح والرواية والموسيقا والفنون التشكيلية...

أما الكتابان التاليان فقد اتجها إلى نوع من التخصص... حيث انصرف أحدهما، وهو (فوضى العالم في المسرح الغربي المعاصر)<sup>(١)</sup>، إلى المسرح، ويمم الآخر، وهو (الطبيعة في الفن الغربي والإسلامي)، صوب الفنون التشكيلية وبخاصة الرسم.

وها قد حان دور الأدب في مجالي الشعر والقصة.

تحليل لموقف الشعر العربي من الرؤية الإسلامية الجديدة... حديث عن الالتزام في شعر جلال الدين الرومي... قراءة في شعر الحسنائوي... عرض للإسلامية في رواية (عمالقة الشمال)... تقديم لمجموعة قصصية باسم (حدث في شارع الحرية)... وتعريف بواحد من قصاصينا الشباب...

---

(١) كنت قد أصدرت كتاباً نقدياً صغيراً بعنوان (مشكلة القدر والحرية في المسرح الغربي المعاصر).. وهو لا يعدو أن يكون فصلاً في كتاب (فوضى العالم...) الذي صدر بعد ذلك بسنوات عن (مؤسسة الرسالة، بيروت ١٩٧٨).

تلك هي المواضيع التي يتضمنها هذا الكتاب... وفيها - كما يلحظ القارئ - محاولة لتغطية زمنية لأنماط من معطيات الشعر بين القديم والوسيط والحديث... وفيها - كذلك - توزيع متعمد في مجال القصة ما بين الرواية والقصة القصيرة.

وهي جميعاً ليست سوى نماذج محدودة، تم التعامل النقدي معها من منظور إسلامي... وهي مجرد خطوات أخرى على الطريق... يسري عليها ما سرى على الكتب التي سبقتها... تجارب تضم في حناياها الخطأ والصواب... لكنها - على أية حال - محاولة مخلصـة لإضافة موازين وقيم ورؤى نقدية إلى رصيد هذا الحقل؛ الذي يكاد أن يكون جديداً على الفكر والفن الإسلامي المعاصرين.

خطوات متعثرة في طريق طويل... ما أحرى المسلمين اليوم أن يواصلوا السير عليه، ولا بد أنهم بالغون نهايته في يوم من الأيام...  
ومن الله - وحده - الرضا والقبول.

الموصل: عماد الدين خليل

## الشعر العربي والرؤية الإسلامية الجديدة

### ١

ما أكثر ما يلح هذا السؤال في ذهن المسلم المعاصر: إذا كان الإسلام يطرح - من خلال قرآنه وسنة نبيه - رؤية جديدة للكون والعالم والحياة والإنسان... رؤية تجيء بمثابة انقلاب شامل على كل الرؤى المحدودة، والمواضع البشرية القاصرة، والأعراف والقيم والتقاليد والممارسات المبعثرة الخاطئة... رؤية يبدأ انقلابها هذا في صميم الإنسان... في عقله وقلبه وروحه ووجدانه وغرائزه وميوله ونوازعه لكي تصوغه إنساناً جديداً، قديراً على تحقيق التغيير المطلوب في بنية العالم وصيرورة الحركة التاريخية... من أجل تمكين الجماعة المؤمنة من تسلم زمام القيادة والعودة بالتجربة البشرية إلى مجراها الأصل المتوافق مع سنن الكون والعالم والحياة والإنسان...

فلماذا لم تنعكس هذه الرؤية الكبيرة الشاملة في معطيات المسلمين التعبيرية عبر أجيالهم الأولى، وهم ما هم عليه من إيمان جاد، والتزام عميق، وتمثل لهذه الرؤية، ما بلغت الأجيال التالية عشر معشارها؟

من أجل العثور على الجواب رجعت إلى هذه المعطيات في مظانها الأولى: دواوين شعر وتواريخ أدب... وقفت عندها وأطلت الوقوف... ساعات طويلة مع حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن زهير والخنساء

وكعب بن مالك ولبيد بن ربيعة... مع ابن الأثير في أسد الغابة والأصفهاني في الأغاني والحصري في زهر الآداب والجمحي في طبقات الشعراء والضبي في المفضليات وابن عبد ربه في العقد الفريد وقدامة بن جعفر في نقد الشعر وأبي تمام في الحماسة وابن رشيق في العمدة... وغير هؤلاء وهؤلاء...

ثمة لمحات كالبرق الخاطف تعكس الرؤية الجديدة الممتدة بلا حدود... ولا شيء وراء هذه اللمحات سوى ركام من الشعر يمثل امتداداً لعصور الجاهلية في (تكنيكه) وكثير من مضامينه... فإذا ما حاول تمثل المضامين الجديدة وما تفرضه من صيغ تكنيكية مختلفة لم يطق مجاوزة (القديم)، وبقي متشبهاً به يسير بمحاذاته، ربما خوفاً من السقوط في المجهول... وربما عدم تمكن من (تنفيذ) الرؤية الجديدة في مجرى العطاء الشعري... وربما... من يدري؟

هذا ما كان يحدث في العقود الأولى... تلك المرحلة التاريخية الخطيرة الحاسمة التي غيرت فيها طلائع الإسلام... العالم... عالم يتغير... بكل ما تحمله العبارة من ثقل وامتداد... ولكن الفن الذي يتوجب أن تنعكس عليه مجريات التغير الكبير لم يتحقق!!

وإذا كان شعراء الجيل المخضرم... جيل الانتقال بين الجاهلية والإسلام، غير قدير على تحقيق القفزة النوعية المنتظرة بسبب الإلف والاعتقاد... فما بال الأجيال التالية التي ولدت ونشأت وعاشت في صميم التجربة الإسلامية؟ إنهم هم الآخرون كانوا يخطرون في محاذاة القديم... لم يجزؤ أحد منهم على القفزة التي ربما ما خطرت لهم على بال!!

احتمالات عديدة يمكن أن يفترضها الناقد الحديث لتقديم جواب مقنع قد تخطئ وقد تصيب، وقد ينضاف إليها فيما بعد... كما سبق وأن طرحت

احتمالات أخرى واحتمالات، أبرزها وأشملها ولا ريب تلك التي قدمها الأستاذ محمد قطب في كتابه (منهج الفن الإسلامي)<sup>(١)</sup>.

ومن بين هذه الاحتمالات - كذلك - ما ذهب إليه عدد من الباحثين المعاصرين (الحاجري في تاريخ النقد والبهيتي في تاريخ الشعر والبصير في عصر القرآن والكفراوي في الجمود والتطور وجورجي زيدان في تاريخ أدب اللغة العربية... وغيرهم) من (أن المسلمين انشغلوا بأمر الدين الجديد وانصرفوا إليه، واتكؤوا في ذلك على قول عمر بن الخطاب (رضي الله عنه): (كان الشعر علم قوم لم يكن لهم علم أصح منه) ويعقب ابن سلام الجمحي (فجاء الإسلام فتشاغلت عنه العرب، وتشاغلو بالجهاد وغزو فارس والروم، ولهيت عن الشعر وروايته)<sup>(٢)</sup>. ويقول ابن خلدون في مقدمته (ثم انصرف العرب عن ذلك - أي عن الشعر - أول الإسلام بما شغلهم من أمور الدين والنبوة والوحي، وما أدهشهم من أسلوب القرآن ونظمه، فأخرسوا عن ذلك وسكتوا عن الخوض في النظم والنثر زماناً. ثم استقر ذلك وأونس الرشد في الملة، ولم ينزل الوحي في تحريم الشعر وحظره، وسمعه النبي عليه السلام وأثاب عليه فرجعوا حينئذ إلى ديدنهم منه)<sup>(٣)</sup>... (٤).

لكننا - تاريخياً - لا نجد فترة زمنية كف فيها الشعر عن العطاء، عبر عصر الرسالة منذ لحظاتها الأولى وحتى لحاق الرسول الكريم عليه السلام بالرفيق الأعلى، لكي نقول بأن المسلمين انشغلوا بأمر الدين الجديد فكفوا عن قول الشعر... والأحداث الكبيرة لا تلهي الشعراء وتشغلهم، ولكنها تشدهم وتبهرهم فيزدادون تدفقاً... ثم إن المسألة ليست مسألة توقف زمني

(١) المقدمة ص ١٣٧ (الطبعة الأولى، دار القلم، القاهرة).

(٢) طبقات الشعراء ص ٢٢ (طبعة دار المعارف بمصر).

(٣) المقدمة ص ٥٨١ (الطبعة الثالثة، نهضة مصر).

(٤) د. يحيى الجبوري: الإسلام والشعر ص ٣١-٣٠ (مكتبة النهضة، بغداد - ١٩٦٤).

عن العطاء الشعري، ولكنها معضلة شعر يعاني من الهزال والهبوط الفني ظل يقال، عبر لحظات الصراع المحتشدة، وعبر ساعات السلم الهنيئة - على السواء - دون أن يكون، إلا نادراً، بمستوى ما تتطلبه هذه اللحظات من إبداع...

ومن بين الاحتمالات - كذلك - (أن الإسلام حرم أكثر الأعمال التي وجود فيها الشعر، وتنشط القرائح، كذكر الخمر ومغازلة المرأة، وإثارة الضغائن والأحقاد والثأر... وقد تغيرت الحياة العامة ومثلها، وتغيرت - تبعاً لذلك - الدوافع التي بها ينشط الشعر ويتشجع الشعراء، فالإكرام والتشجيع الذي كان يلقاه الشعراء من الملوك وأصحاب الثراء والسلطان قد حل محله زجر عمر (رضي الله عنه) عن المديح الكاذب، والقول الذي يشير الحفاظ ويمس أعراض الناس<sup>(١)</sup>).

ويتهافت هذا الاحتمال، بشقيه، بمجرد أن نتذكر كيف أن الإسلام، إذ سد نوافذ تتلقى منها شرايين الشعر الدم الأزرق الفاسد فتندقق بالزيف والخديعة والكذب وتنثف نفسها المحترق ضد الإنسان وقيم الإنسان... الإسلام إذ سد هذه النوافذ فتح - في المقابل - أبواباً عريضة واسعة على مصاريعها، فتدقق عبرها الدم النقي القاني إلى رئات لو عرفت كيف تتمثل الدم الجديد الصافي لحلقت في السموات بألف جناح، ولذهبت إلى آفاق بعيدة نائية ما حلم بها يوماً شاعر من الشعراء أو فنان من الفنانين...

أما زجر المديح الكاذب وإرغام قائله على الكف عن تزيينه شعراً... فثمة ما يقابله - كذلك - في قيم الإيجاب: إعجاب الرسول عليه السلام

(١) الجبوري: المرجع السابق ص ٣٢٠٣١ وانظر بالتفصيل: ابن عبد البر: الاستيعاب في معرفة الأصحاب ٣٤٦/١ (طبعة البجاوي - مصر)، المرزباني: الموشح ص ٦٤-٦٥ (طبعة السلفية - مصر)، ابن قتيبة: الشعر والشعراء ص ١٧٠ (طبعة لندن).

وخلفائه الكرام رضي الله عنهم بكل قول جميل يتدفق صدقاً وعفوية وصفاء.. واحتضانهم لكل شاعر يرفض الزيف والتزوير والكذب... يتجاوزها إلى معانقة القيم الجادة العميقة، التي بشر بها الدين الجديد لصالح الإنسان و (تعبيره)... على السواء... والوقائع كثيرة معروفة، وليس من ضرورة - حتى - للإشارة إليها...

وثمة ما يقوله الأستاذ خلف الله في (دراسات في الأدب الإسلامي)<sup>(١)</sup> من أن (الناحية الروحية في الإسلام لم تزل إذ ذاك - أي في عهد الرسالة - في مستهلها، ولم تكن قد نفذت بعد إلى قلوب المسلمين في شكل قوي ملهم يفجر ينابيع الفن الرفيع)...

فأما أن الروحية الإسلامية لم تنفذ، زمن الرسول عليه السلام، إلى قلوب المسلمين، فذلك أمر مردود جملة وتفصيلاً.

على العكس تماماً... لقد نفذت هذه الروح إلى الأعماق، كما لم تنفذ ولن تنفذ في قلب أمة من الناس، في عصر من العصور!! نفذت إلى الأعماق فأعادت خلقهم من جديد... بعثتهم أمة جديدة، بعد أن هزتهم هزتها المعروفة تلك، فغيروا تاريخ العالم وصاغوا خرائطه الجديدة... إننا إزاء أمة أخرجها الإسلام من الظلمات إلى النور، فصنعت ما صنعت... رجال كان كل واحد منهم قرآناً يمشي على الأرض... بإزاء تقابل فاعل خلاق بين العقيدة الجديدة والجيل الذي حملها، حيث تسقط كل مقولة بصدد تواجد قدر من عدم التطابق بين المثل والقيم التي طرحتها هذه العقيدة، وبين الجماعة التي قبلتها والتزمتها...

لم تنفذ! إذّا ما الذي صنعه جيل الرواد، أصحاب محمد عليه السلام؛ وكيف صنعوه؟

(١) ص ٤٧ (طبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة ١٩٤٧).

وإما أن هذه الروح لم تنفذ إلى قلوب شعراء الجبهة الإسلامية على وجه التحديد؛ فإن علينا أن نثرث قليلاً قبل أن نعطي الجواب بلا... أو نعم...

هل إن الرؤية الإسلامية الجديدة لم تكن قديرة على أن تنطبع في ذهن الشاعر وضميره ووجدانه؟ هل إن الشاعر المسلم كان غير قادر على تلقي الرؤية الجديدة وهضمها وتمثلها؟... إنه إذا تمنعت قلوب بعض الشعراء المسلمين على (التجربة) ولم تفتح لها الأبواب لكي تنفذ إلى الأعماق... لسبب أو آخر... فإن عدداً آخر تعاملوا معها حتى آخر قطرة من دمهم ووجدانهم... وكانوا يتحركون بحسهم الجديد في قلب المعركة، ويسهمون في تحقيق العالم الجديد الذي رجوه وتمنوه... ويستشهدون... لكن ذلك لم يصنع (الشعر) الذي يوازي بإيقاعه إيقاع الحركة الكبيرة، ويعبر عنها، ويكون بحجمها... عملاقاً، كما هي عملاقة...

هل إن المعضلة تكمن في عدم وجود عدد من الشعراء الكبار في صف الحركة الإسلامية، قديرين على تمثل مطالب الحركة التصورية، والتعبير عنها بالقوة والعمق والامتداد الموازي للحركة والآفاق؟

كلا !! لأن عدداً من شعراء الجاهلية الكبار، لما انتقلوا إلى الإسلام عجزوا هم الآخرون عن أداء المهمة المرتجاة وتنفيذ شعر إسلامي متميز أصيل... ومع ذلك فلا بد أن نبقي احتمالاً كهذا في الحساب، أو على هامش الحساب، إذا ما توخينا الإحاطة بكل عوامل (المعضلة) صغیرها وكبیرها... فلو أن عدداً من الشعراء الكبار من حجم زهير بن أبي سلمى، وامرئ القيس، والنابعة الذبياني، وعنترة العبسي، وطرفة بن العبد... إلى آخره... كانوا يعملون في قلب الحركة الإسلامية لكننا - ربما - عثرنا على قدرة أكثر - كمأ ونوعاً - على الاقتراب من رؤى الإسلام وآفاقه وتصوراته



الشاملة... لكن المسافة ستظل - يقيناً - واسعة، والهوة عميقة... إذ ليس بمقدور أي من هؤلاء جميعاً أن يقفز في لحظة قصيرة في حساب الزمن الإبداعي ذي التقاليد طويلة الأمد لإبداع تقليد شعري جديد...

ومردود - كذلك - القول بأن الإسلام وقف في (تضاد) مع الشعر، وأن هذا الموقف بالذات هو الذي يفسر انتكاسة الشعر العربي، إذا صح التعبير... إنها مقولة لا تقبل أبداً... لأنها تخرج عن دائرة القناعة منذ اللحظة الأولى... فالذي حدث هو عكس هذا تماماً - كما رأينا... نفخ في قريحة الشعراء أن يزدادوا تدفقاً وعطاءً... وأكد في القرآن الكريم على (قيمة) الشعر الملتزم... الشعر المؤمن المقاتل... ومواقف الرسول عليه السلام مع الشعراء الذين انضموا إلى صف الإسلام ونافحوا دونه بكلماتهم تنفي هذه المقولة... تلغيها... وقد روي عن عائشة رضي الله عنها أن النبي عليه السلام بنى لحسان بن ثابت في مسجد المدينة منبراً ينشد عليه!!<sup>(١)</sup>..

ثم إن العطاء الشعري يومها لم يكن يعاني من قلة على مستوى الكم، ولكنه كان يعاني - كما رأينا - من عدم قدرة على القفزة النوعية المطلوبة... وأياً ما كان الأمر فإن مناقشة المقولة آنفه الذكر تغدو عبثاً لا طائل تحته...

### ٣

إن المعضلة - فيما يبدو - محدودة في نطاق الفن عموماً والشعر على وجه الخصوص... ما الذي أقعد الشاعر المسلم عن اللحاق بركب الحركة

(١) ابن رشيقي: العملة ٧٣/١.

الإسلامية وهي تذرّع العالم لصياغته من جديد؟ ما الذي أعجزه عن تغطية صيرورتها الواقعة وأهدافها التي تركّض إليها بسرعة أذهلت العالمين؟

أغلب الظن أن (الخلل) يتوجب البحث عنه في صميم العملية الشعرية نفسها، وفي علاقتها الجدلية بالزمن من حيث إنها عملية دينامية متطورة يزيد بها مرور الزمن نمواً وازدهاراً بما يضيفه إليها من خبرات وتجارب على مستوى الأشكال والمضامين والاستشراف النقدي جميعاً...

فلو افترضنا أن الإسلام تنزل - على سبيل المثال - في إحدى العصور العباسية في العراق أو الإسلامية في الأندلس، لعثرنا - يقيناً - على حشد من الشعراء القديرين على تمثيل التجربة والتعبير عنها بمعطيات شعرية أكثر عمقاً وحيوية ونضجاً على مستوى الشكل والمضمون... لأن العملية الشعرية كانت يومها قد بلغت، بحكم التطور الدينامي، وتراكم الخبرات الفنية والثقافية، حداً طيباً من العمق والحيوية والنضج...

أما وقد تنزل في بيئة لم يكن الشعر فيها - على أصالته وقوة إمكاناته البنائية - بقادر على تجاوز القيود التي كان قد اختارها لعدة قرون... قيود المعاني والأشكال... فإن من غير المعقول أن نطالب الشعراء يومها بتحقيق المعجزة بين يوم وليلة... وإنه لا بد من فترة زمنية تحل فيها المعضلة، وتقود العملية الدينامية لتطور الفن الشعري، إلى تمكين الشعر من التعبير عن المطالب التصورية والحركية للدين الجديد، واستشراف آفاقه التي ما لها من حدود...

إن العملية الشعرية في القرن العشرين، وما واكبها من معطيات ونظريات نقدية وفلسفات جمالية، هي غيرها في القرن العاشر... إنها غدت ولا ريب أكثر عمقاً واستشرافاً ووعياً بطبيعة العملية عما كانت عليه يومها... قد يسيء شاعر أو اثنان أو عشرة أو عشرون استخدام هذه الإمكانيات

الكبيرة لدينامية العملية الشعرية... وقد يكون شاعر أو اثنان أو عشرة أو عشرون، في القرن العاشر، أكثر قدرة على الإبداع من رفاقهم بعد عشرة قرون... إلا أن القاعدة تبقى هي القاعدة.. إن العملية الشعرية في القرن العشرين، شكلاً ومضموناً، وبطانتها النقدية والفلسفية، غدت أكثر نضجاً بكثير مما كانت عليه في القرن العاشر...

وهذا يتيح للشاعر الحديث، إذا ما تهيأت له أسباب التمكن من ناصية الإبداع الشعري، أن يكون في القرن العشرين أكثر قدرة (تعبيرية) على تغطية مطالب الرؤية الإسلامية من سلفه في القرن العاشر، ويتيح للشاعر في عصر عباسي أو أندلسي أن يكون أقدر على التنفيذ الملتزم من سلفه في عصر نبوي أو راشد أو أموي... وشتان - على سبيل المثال - بين شاعر كجلال الدين الرومي. وآخر كحسان بن ثابت...

لا يستطيع أحد أن يقول بأن حسان لم يكن يريد اللحاق (الفني) بمسيرة الحركة الإسلامية... إنه كان يتحرق شوقاً لذلك... ولم تكن قدراته الشخصية وحدها هي العائق، بل كان هنالك ما هو أكبر منها: طبيعة العملية الشعرية يومها من حيث إنها كانت امتداداً لتأثيرات زمنية عمرها عشرات القرون كانت تحتم على الشعر أن يتحرك في مسار محدد شكلاً ومضموناً... وكان لا بد من مرور عشرات السنين لكي تجد العملية الشعرية نفسها تنطلق في مسارات جديدة... ولو بعث حسان بن ثابت يومها لكان أقرب إلى روح التجربة الجديدة، وأقدر على التعبير عن مثلها ومطامحها وأحلامها وأمانيتها... وبالمقابل فلو وجد جلال الدين الرومي نفسه في تلك (البيئة) لما تدفقت (مثنوياته) كالشلال ملئ حيوية... وغنى... وعطاء...

هذا على مستوى تطور العملية الشعرية عامة، وارتباطها العميق بالزمن... أي بتراكم الخبرة، وصيرورتها، وتحررها...

ولكن الأمر لا يقف عند هذا الحد... إن هناك مسألة (خاصة) تنبثق عن هذه المقولة، وتسلب المزيد من الأضواء على المعضلة التي بين أيدينا... تلك هي مسألة الالتزام... إنها هي الأخرى ترتبط بالزمن، وبتراكم الخبرة، وبالتحرر... تبدأ هشة، بسيطة، مسطحة... وبمرور الزمن تزداد قوة، وامتداداً، وعمقاً... تمارس في البدء قدراً كبيراً من المباشرة والتقريرية، ثم ما تلبث أن تتجاوزها، بمرور الزمن، وبتراكم الخبرات، وبازدياد الوعي الفني بين الذات والموضوع، صوب نوع من (التعبيرية) التي لا تصف الموضوع وصفاً شئياً تقريرياً من الخارج... بل تدعه يصف نفسه بتفجير موحياته، وإثارة التداعيات المستمرة بينه وبين الذات، مبدعة كانت أم متلقية...

وما أكثر التجارب العقائدية التي بدا التعامل الفني معها بداية هشة مسطحة. ثم إذا بالعلاقة تتجاوز، بمرور الزمن، هذا الموقف إلى مواقع أكثر أصالة وعمقاً وإبداعاً... إن الشعراء الرواد لأية عقيدة أو فكرة في التاريخ ليسوا - في الأعم الأغلب - كشعرائها التالين... أولئك لهم سبق الريادة وفضلها، ولكن هؤلاء لهم فضل التائق بالتعبير والارتفاع به إلى قمم عليا...

قد تكون للأفكار في بدء التجربة ضرورات تاريخية تدفع الممتمين إليها، فنانون وغير فنانيين، إلى التعامل المباشر معها من أجل تمكينها في الأرض وحمايتها بالنفس والنفيس... ليس ثمة وقت للمداورة والمناورة... ليس ثمة وقت للتحسين الجمالي الذي يبدو يومها أشبه بالكماليات، إزاء ضرورات تحتم - حتى على الشعراء - أن يلقوا بكل ثقلهم، وبشكل مباشر، في ميدان المعركة من أجل تحقيق الانتصار للكلمة التي آمنوا بها... والكماليات قد تأتي فيما بعد، يوم أن تضرب العقيدة جذورها في الأرض، ويوم يتاح للفنان من الوقت والاستقرار ما يمكنه من تجاوز المباشر إلى ما

ورائه بحثاً عن التعبير الأكثر نأياً وبعداً... التعبير الذي يتجاوز طرح المعاني المباشرة التي اقتضتها الضرورات التاريخية الأولى، إلى القيم البعيدة التي تتيحها لحظات الازدهار والاستقرار...

وهنا - أيضاً - قد يبرز شاعر أو اثنان أو عشرون... يضربون القاعدة ويتعاملون مع العقيدة الجديدة تعاملًا جماليًا بعيداً عن المباشرة والضرورات العملية - إذا صح التعبير - كما قد يبرز شعراء في عصور الازدهار، يرجعون القهقري، فيتعاملون بالمباشرة والتقريرية مع عقيدة كانت قد استقرت في الأرض والنفس وآت ثمارها... ولكن القاعدة تبقى هي القاعدة... ومن ثم فلا يقاس بالاستثناء...

## ٤

لكن القول بدynamية العملية الشعرية لا يمثل الحقيقة كلها... ونحن نرفض رفضاً قاطعاً ذلك الخطأ (المنهجي) الذي يأخذ بتلايب العقل الغربي ويقوده في كثير من الأحيان إلى البوار: التثبيت المتشنج بالتفسير الأحادي الذي يعجز عن إضاءة جوانب الحقيقة كلها... وتبقى الجوانب الأخرى هذه بحاجة إلى مزيد من التفاسير والمحاولات من أجل أن يصلها الشعاع...

ها هنا، بصدد دينامية العملية الشعرية، نجد أنفسنا مقاطعين بحقيقة لا تقل ثقلًا وأهمية في ميدان الخلق الفني... إن ظهور بعض العبقریات الفنية العملاقة، الكبار... يند عن حكم الزمن، وتراكم الخبرات، ومعطيات التطور... فقد يظهر في عصر (سابق) شاعر، أو مجموعة شعراء كبار يملؤون الدنيا ويشغلون الناس... وفي عصر (تال) عبثاً نحاول العثور على واحد فحسب يسامت أولئك الكبار، (في المرحلة الزمنية التي نعالجها يجمع النقد ومؤرخو الأدب على تواجد عدد غير قليل من فحول الشعراء في الجاهلية، ثم تناقصهم في صدر الإسلام، وعودتهم إلى الظهور في العصور التالية)...

لماذا هذه الظاهرة؟ ربما لأن الأرضية الحضارية عموماً، والثقافة على وجه الخصوص، أتاحت لهم الظهور والتعدد في الأولى، ولم تنح لهم ذلك في الثانية... ربما لأن تقليداً ثقافياً أو فنياً، يجعل العصر (السابق) أحفل بالإبداع الفني، وفي عصر تال يتلى بالنضوب، ربما لأن ظهور شاعر أو فنان عملاق يمثل تحدياً للقرائح والعقول فتتحرك للاستجابة، فيكون الشعاعان والثلاثة والعشرة الكبار... وينعدم التحدي في عصر آخر فلا يستجيب أحد... وربما... وربما... والمهم هو أنه ليس شرطاً أن يظل العمل الفني صاعداً على المنحنى صوب القمة، بمرور الزمن... فثمة انتكاسات... وثمة معطيات عكسية لا تخلو منها حضارة من الحضارات...

فمع الدينامية، وما تعد به من نضج وتقدم واكتمال، بمرور الزمن، هنالك حتميات النمو الحضاري، والمعطيات الثقافية، والتقاليد الاجتماعية والنفسية، وهنالك أيضاً الإيماضات الميتافيزيقية التي تكمن خلف العمل الحضاري فتمنحه القدرة على الفعل والتشكل، بهذه الطريقة والصيغة، أو تلك...

ولا بد من أن نأخذ بكلتا الإنارتين إذا ما أردنا فهماً أعمق للمعضلة!

هنالك - أيضاً - إنارة أخرى قد تمنحنا قدراً أكبر من الفهم للمشكلة، تلك هي غياب أو تسطح الرؤية النقدية التي تمثل البطانة، كحقيقة للإبداع الفني... والتحدي الذي يبعث الاستجابات الكبيرة التي تصنع العمل الكبير.

وما من شك في أن الخبرة النقدية أكثر ارتباطاً بحتميات التطور الزمني، وتراكم التجربة، من العمل الإبداعي نفسه... فهذا هنا، وكما رأينا قبل قليل، قد تقطع العبقرية الفنية حكم الزمن... تند عن تسلسله الرياضي الصارم، فتبرز في فترات مبكرة وتغور وتختفي في فترات متقدمة. أما الخبرة النقدية فهي وليدة النمو الزمني والتطور الثقافي، لأنها عملية معرفية

محددة قد تلجأ إلى الذوق والوجدان وتتجاوز المنظور والملموس، ولكنها تبقى أكثر تحديداً واعتماداً على المعطيات المتطورة من العمل الإبداعي.

ومن ذا يرفض القول بأن الوعي النقدي في القرن العشرين قد بلغ حداً من النضج والتكامل والاتساع ما بلغ في القرون الأولى عشر معشارها.

إن الحديث عن الالتزام والموقف الإبداعي، هو جزء أساسي من الوعي النقدي والرؤية النقدية. ومن ثم نتوقع كيف أنه في العصر الذي نتحدث عنه لم تكن هناك قاعدة تصورية واضحة، تقود الحركة الشعرية إلى طرائق عليا من التعامل المبدع الملتزم مع العقيدة الجديدة... ما كان هنالك وعي نقدي يتحدى الإبداع ويتطلب منه أن يستجيب.

لم تكن العملية النقدية يومها بأكثر من استجابة وجدانية موقوتة تتخللها بعض إيماضات فكرية تضبط الحكم بالمعايير الجديدة التي جاء بها الدين الجديد.. إما أن تكون هنالك رؤية نقدية شاملة، أو وعي نقدي متكامل، فإننا سنكون مخطئين لو تطلبنا ذلك... وإنه لمن الخطأ المنهجي الذي تعانيه بعض النظريات الحديثة في شتى المناحي الفكرية والثقافية، أن نمارس عملية إسقاط لمعطيات بعدية على (القبلات)... أن نرغم القرن الأول أو الثاني أو السابع الميلادي على أن يتصادى مع القرن التاسع عشر والعشرين، وأن يتقبل معطياته، فكأنه والقرن العشرين سواء!

## ٥

هل ثمة احتمالات أخرى تعين على تسليط مزيد من الضوء؟ نعم... إنها مسألة أكثر (خصوصية) من الاحتمالات السابقة... إنه القرآن!!

لقد بهرت كلمات الله، وآياته المعجزة، عقول العرب وقلوبهم، قدمت لهم مثلاً أعلى في جمالية التعبير ما كان يخطر لهم على بال... وكيف

يخطر لهم على بال، وهو من عطاء الله الذي لو كان البحر مداً لكللماته، والبحر يمدّه من ورائه سبعة أبحر، ما نفذت كلماته.

وثمة روايات عديدة ما هذا مكان سردها، تبين لنا كيف شده العرب، فتجاوزوا مرحلة الإعجاب أو الانبهار إلى ما وراء ذلك، وهم يستمعون لكللمات الله التي قادت فريقاً منهم إلى مواقع الإيمان، وفريقاً آخر إلى مواقع العناد والإصرار...

لقد استلب القرآن ألبابهم، وإن في الأمر لبعداً نفسياً قد يكون واحداً من الأسباب التي أعجزت الشعراء الرواد عن أن يكونوا على مستوى العقيدة الجديدة... لقد أصبحوا يحسون أنهم دون هذا التعبير القرآني بكثير... إنهم يتحركون على السفح، والقرآن يتشكل في القمة... واللغة هي اللغة، والأحرف هي الأحرف... ح. م. ي. س. ط. هـ. ك. هـ. ي. ع. ص. ولكن شتان... شتان بين صناعة الله جل في علاه وبين صناعة المخاليق... لعله نوع من الإحساس بالعجز؟ لعله نوع من اليأس والاستسلام؟ لعله نوع من الخجل والحياء؟ لعله نوع من الإحباط؟ مهما يكن من أمر فإن الشعراء الرواد في لحظات الانبهار ما كان بمقدورهم إلا أن ينساقوا وراء هذا (التأثير) النفسي الجارف...

فلما بعدت الأجيال التالية عن لحظات الانبهار، حيث كان القرآن الكريم يتنزل لوقته تنزيلاً، وعادت لكي تتعامل مع كلمات الله تعاملاً يتميز بانفصال أكثر من ذي قبل، لأسباب بعضها سلبي وبعضها إيجابي، كان بمقدور الشعراء أن يتمثلوا (التجربة)، وأن يصوغوها أداءً أكثر (فنية) من ذي قبل، وأكثر بهاءً وجمالاً...

إنها مجرد احتمالات فحسب، احتمالات تقوم على التخمين الذي قد يتأكد وقد يبقى ظناً... وإلا فبماذا نفسر عجز الشعر الإسلامي يومها،



ولنقلها بصراحة، عن أن يكون عملاقاً... عملاقاً على مستوى التجربة التي كان يعايشها، ويتشكل معها، ويعبر عنها؟

## ٦

ومع ذلك... فثمة لمحات منحنا إياها هذا الشاعر أو ذاك، نستذوق فيها بعضاً مما جاء به الدين الجديد... لمحات تكسب قيمتها من قدرتها على تجاوز التقليد الشعري الراهن، والطموح، المحدود بطبيعة الحال، إلى ملامسة معطيات الدين الجديد... ولكنها - على أية حال - تبقى استثناء من قاعدة، ولمن يريد التثبت أن يرجع إلى دواوين الشعراء المسلمين الأوائل فيقرأ فيها...

إنه حتى هذه النماذج التي سيطلع عليها القارئ، والتي انتقيناها بعناية، لا يمكن أن تكون أبداً بحجم الرؤية التي طرحها هذا الدين... تبقى دونها بكثير... تعاني من الهبوط الشعري - إذا صح التعبير - والمباشرة والوعظية... وبإحالتها على ما قدمته الأجيال التالية من عطاء شعري... بمقارنتها بذلك السيل المتألق... يبدو البون شاسعاً... بعيداً...

لنقرأ - أولاً - بعضاً من هذه النماذج، ولنواصل - من ثم - رحلتنا المسرعة باتجاه الزمن التالي...

حسان بن ثابت وهو يصف الرسول عليه السلام:

وأحسن منك لم تر قط عيني      وأجمل منك لم تلد النساء  
خلقت مبراً من كل عيب      كأنك قد خلقت كما تشاء



متى يبد في الداجي البهيم جبينه      يلح مثل مصباح الدجي المتوقد

فمن كان؟ أو من ذا يكون كأحمد نظام لحق أو نكال... لملحد  
ويتصدى للزبرقان بن بدر، شاعر تميم، يطلب من الرسول عليه السلام  
ذاك يتحدث عن مفاخر القبيلة (القديمة)، وهذا يعارضه بقيم وأمجاد الأمة  
(الجديدة):

إن الذوائب من فھر وإخوتھم      قد بینوا سنة للناس تتبع  
یرضی بها كل من كانت سریرته      تقوی الإله، وبالامر الذي شرعوا  
سجیة تلك منهم غیر محدثة      إن الخلائق فاعلم شرھا البدع  
لا یرقع الناس ما أوهت أكفھم      عند الدفاع ولا یوهون ما رقعوا  
إن كان في الناس سباقون بعدهم      فكل سبق لأدنى سبقھم تبع  
ولا یضنون عن مولی بفضلھم      ولا یصیبھم في مطمع طبع<sup>(١)</sup>  
لا یجهلون وإن حاولت جهلھم      في فضل أحلامھم عن ذاك متسع  
أعفة ذكرت في الوحي عفتھم      لا یطبعون ولا یردبھم الطمع  
كم من صديق لھم نالوا كرامته      ومن عدو علیھم جاهد جدعوا  
أعطوا نبي الهدی والبر طاعتھم      فما ونی نصرھم عنه وما نزعوا  
إن قال سیروا أجدوا السیر جھدھم      أو قال عوجوا علینا ساعة ربعوا  
ما زال سیرھم حتی استقاد لھم      أهل الصلیب ومن كانت له البیع  
خذ منهم ما أتى عضواً إذا غضبوا      ولا یکن همك الأمر الذي منعوا  
فإن في حربھم - فاترك عداوتھم -      شراً یخاض علیھ الصاب والسلع<sup>(٢)</sup>

(١) الطبع: الدنس.

(٢) السلع: نبات مسموم.

نسمو إذا الحرب نالتنا مخالبيها      إذا الزعانف من أظفارها خشعوا  
لا فخر إن هم أصابوا من عدوهم      وإن أصيبوا فلا خور ولا جزع  
أكرم بقول رسول الله شيعتهم      إذا تفرقت الأهواء والشيع  
فإنهم أفضل الأحياء كلهم      إن جد بالناس جد القول أو شمعوا<sup>(١)</sup>

ويرثي شهداء المسلمين في معركة بني قريظة:

تذكرت عصراً قد مضى فتهافتت      بنات الحشى وانهل مني المدامع  
صباية وجد ذكرتني أحبة      وقتلى مضى فيها طفيل ورافع  
وسعد، فأضحوا في الجنان وأوحشت      منازلهم، فالأرض منهم بلاقع  
وفوا يوم بدر للرسول وفوقهم      ظلال المنايا والسيوف اللوامع  
دعا فأجابوه بحق... وكلهم      مطيع له في كل أمر سامع  
فما نكلوا حتى تولوا جماعة      ولا يقطع الآجال إلا المصارع  
لأنهم يرجون منه شفاعه      إذا لم يكن إلا النبيون شافع

ويتحدث عن (بدر) مستلهماً آيات من كتاب الله:

سرنا وساروا إلى بدر لحينهم      لو يعلمون يقين العلم ما ساروا  
دلاهم بغرور ثم أسلمهم      إن الخبيث لمن والاه غرار<sup>(٢)</sup>  
وقال: إني لكم جار فأوردهم      شر الموارد فيه الخزري والعار

وعبد الله بن رواحة يخاطب نفسه في معركة مؤتة، وقد تسلم الراية بعد  
استشهاد رفيقيه: زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب (رضي الله عنهم).

(١) شمعوا: هزلوا.

(٢) الضمير هنا للشيطان.

يخاطب نفسه مستجيشاً فيها الأقدام والفدائية بمواجهة الموت المحتوم، بعد تردد وخوف!!

أقسمت يا نفس لتنزلنه طائعة أو لتكرهنه  
 إن أجلب الناس وشدوا الرنه<sup>(١)</sup> ما لي أراك تكرهين الجنه؟  
 وطالما قد كنت مطمئنه هل أنت إلا نطفة في شنه<sup>(٢)</sup>؟



هل أنت إلا أصبع دميت وفي سبيل الله ما لاقيت؟  
 يا نفس ألا تقتلي تموتي هذا حمام الموت قد صليت  
 وما تمنيت فقد أعطيت إن تفعلي فعلهما هديت  
 وإن تـأخـرت فقد شقيت  
 وينشد وهو آخذ بزمام ناقة رسول الله عليه السلام يطوف بالبيت في  
 عمرة القضاء:

خلوا بني الكفار عن سبيله خلوا فكل الخير مع رسوله  
 نحن ضربناكم على تأويله كما ضربناكم على تنزيله  
 ضرباً يزيل الهام عن مقيله ويذهل الخليل عن خليله  
 يارب إنني مؤمن بقليله

ويرتجز أبياتاً تصبح نشيد المسلمين في محنة الخندق، وهم يحفرون الأرض وينقلون التراب:

تالله لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا

(١) الرنة: صيحة الحرب.

(٢) الشنة: القرية الصغيرة.

فأنزلن سكينه علينا  
إن الألى قد بغوا علينا  
ويصف رسول الله ﷺ:

وفينا رسول الله يتلو كتابه  
أرانا الهدى بعد العمى فقلوبنا  
يبيت يجافي جنبه عن فراشه  
واعلم علماً، ليس بالظن، إنني  
ويشده:

إنني تغرست فيك الخير أعرفه  
أنت النبي، ومن يحرم شفاعته  
فثبت الله ما آتاك من حسن  
وكعب بن مالك يتحدث عن يوم بدر:

عجبت لأمر الله والله قادر  
قضى يوم بدر أن نلاقي معشراً  
فلما لقيناهم وكل مجاهد  
شهدنا بأن الله لا رب غيره  
وكان رسول الله قد قال أقبلوا  
لأمر أراد الله أن يهلكوا به  
وعن محنة الخندق:

وسائلة تسائل ما لقينا  
ولو شهدت رأينا صابرينا

وثبت الأقدام إن لاقينا  
وإن أرادوا فتنة أبينا  
إذا انشق معروف من الفجر ساطع  
به موقنات إن ما قال واقع  
إذا استثقلت بالكافرين المضاجع  
إلى الله محشور هناك وراجع !!

والله يعلم أن ما خانني البصر  
يوم الحساب فقد أزلت به القدر  
تثبت موسى ونصراً كالذي نصرنا

على ما أراد، ليس الله قاهر  
بغوا، وسبيل البغي بالناس جائر  
لأصحابه مستبسل النفس صابر  
وأن رسول الله بالحق ظاهر  
فولوا وقالوا: إنما أنت ساحر  
وليس لأمر حمه الله زاجر !!

ولو شهدت رأينا صابرينا

صبرنا، لا نرى الله عدلاً  
وكان لنا النبي وزير صدق  
نقاتل معشراً ظلموا وعقوا  
كما قد ردكم فلا شريداً  
خزايا لم تنالوا - ثم - خيراً  
وكدتم أن تكونوا دامرينا  
ويلخص إحدى المهمات الصعبة التي نفذها الرسول عليه السلام بيت  
واحد:

لم الإله به شعناً ورم به  
وكعب بن زهير ينشد عليه السلام ويصف أصحابه في (لاميته) الشهيرة:  
إن الرسول لسيف يستضاء به  
مهند من سيوف الله مسلول  
في فتية من قريش قال قائلهم  
بيطن مكة لما أسلموا: زولوا  
زالوا فما زال أنكاس<sup>(١)</sup> ولا كشف<sup>(٢)</sup>  
عند اللقاء، ولا خور معازيل<sup>(٣)</sup>

وصرمة بن قيس يؤرخ لدور الأنصار في التمكين للدعوة الجديدة:

تولى في قريش بضع عشرة حجة  
يذكر، لو يلفي صديقاً مواتيا  
ويعرض في أهل المواسم نفسه  
فلم ير من يؤوي، ولم ير داعيا  
فلما أتانا واستقرت به النوى  
وأصبح مسروراً بطيبة راضيا  
وأصبح ما يخشى ظلامه ظالم  
بعيداً ولا يخشى من الناس باغيا

(١) الأنكاس: الضعفاء.

(٢) الكشف: الذين ينكشفون عند اللقاء.

(٣) المعازيل: الذين لا يملكون سلاحاً.

بذلنا له الأموال من جل مالنا وأنفسنا، عند الوغى والتآسيا  
نعادي الذي عادى من الناس كلهم جميعاً، وإن كان الحبيب المواتيا  
ونعلم أن الله لا شيء غيره وأن كتاب الله أصبح هاديا  
وخبيب يقبل على الشهادة بصدر رحب، ويصف الدقائق التي سبقت  
إعدامه على أيدي المشركين... صورة صادقة من صور إباء المسلم وعدم  
اكثرائه للموت... في كل مكان وزمان... وأبيات ظل يرددها شهداء  
الحركة الإسلامية عبر المكان والزمان:

لقد جمع الأحزاب حولي وألبوا قبائلهم واستجمعوا كل مجمع  
وقد قربوا أبناءهم ونساءهم وقربت من جذع طويل ممنوع  
وكلهم يبدي العداوة جاهداً علي، لأنني في وثاق بمضيع  
إلى الله أشكو غربتي بعد كربتي وما جمع الأحزاب لي عند مصرعي  
وذلك في ذات الإله وإن يشأ يبارك على أوصال شلو ممزع  
وقد عرضوا بالكفر والموت دونه وقد ذرفت عيناى من غير مدمع  
وما بي حذار الموت، إنني لميت ولكن حذاري حر نار تلفع  
فلست بمبدا للعدو تخشعاً ولا جزعاً إنني إلى الله مرجعي  
ولست أبالي حين أقتل مسلماً على أي جنب كان في الله مصرعي!  
وأبو سفيان بن الحارث يعبر عن إحساسه بمصيبة وفاة الرسول عليه السلام:

لقد عظمت مصيبتنا وجلت عشية قد قيل قبض الرسول  
وأضحت أرضنا مما عراها تكاد بنا جوانبها تميل !!  
فقدنا الوحي والتنزيل فينا يروح به ويغدو جبرئيل

وذاك أحق ما سالت عليه نفوس الناس أو كادت تسيل  
وعامر بن الطفيل يشير ببيتين، وهو يرثي الرسول عليه السلام، إلى دوره  
الكبير:

بكت الأرض والسماء على النور الذي كان للعباد سراجاً  
من هدينا به إلى سبل الحق وكنا لا نعرف المنهاجاً  
ولبيد بن ربيعة العامري يذكر طول عمره وسأله من الحياة، وإن الموت  
أت لا ريب فيه:

قضي الأمر وأنجز الموعد والله ربي ماجد محمود  
وله الفواضل والنوافل والعلو وله أثيث الخير والمعدود  
ولقد بليت أرم وعاد كيده ولقد بليت، بعد ذاك، ثمود  
خلوا ثيابهم على عوراتهم فهم بأفنية البيوت همود  
ولقد سئمت من الحياة وطولها وسؤال هذا الناس كيف لبيد؟  
وفي قصيدة أخرى يطرح هذه التأملات الإيمانية ذات النفس الشعري  
الدافئ العميق:

إنما يحفظ التقى الأبرار وإلى الله يستقر القرار  
وإلى الله ترجعون وعند الله ورد الأمور والإصدار  
كل شيء أحصى كتاباً وعلماً ولديه تجلت الأسرار  
إن يكن في الحياة خير فقد أنظرت لو كان ينفع الإنظار  
عشت دهرأ، ولا يدوم على الأيا م إلا يللمم... وتعار<sup>(١)</sup>

(١) يللمم وتعار: أسماء جبال.



والنجوم التي تتابع بالليل  
دائب مورها، ويصرفها الغو  
ثم يعمى إذا خفين علينا  
هلكت عامر فلم يبق منها  
فعلى عامر سلام وحمد  
وتأملات أخرى يطرحها في قصيدة ثالثة:

لله نافلة الأجل الأفضل  
لا يستطيع الناس محو كتابه  
سوى فأغلق دون غرة عرشه  
والأرض تحتهم مهاداً راسياً  
والماء والنيران من آياته  
بل كل سعيك باطل إلا التقى  
وفي قصيدة أخرى يعود لبيد إلى القضايا الكبرى نفسها: الحياة والموت  
والقضاء والقدر، والسعي البشري والمصير... وهو على عتبات الإسلام  
يرثي أخاه، والقصيدة لا تقل انسيابية غنائية، ودفعاً وجدانياً عن رأيته  
السابقة:

بلىنا وما تبلى النجوم الطوالع      وتبقى الجبال بعدنا، والمصانع

(١) الهجان الطوار: الإبل التي تعطف على غير ولدها.

(٢) المنقل: ظهر الجبل.

(٣) الخوالق: الجبال الجرداء.

وقد كنت في أكناف جار مظنة  
فلا جزع إن فرق الدهر بيننا  
فلا أنا يأتيني طريف بفرحة  
وما الناس إلا كالديار وأهلها  
وما المرء إلا كالشهاب وضوئه  
وما البر إلا مضمرات من التقى  
وما المال والأهلون إلا وديعة  
ويمضون أرسالاً ونخلف بعدهم  
وما الناس إلا عاملان فعامل  
فمنهم سعيد أخذ لنصيبه  
أليس ورائي إن تراخت منيتي  
أخبر أخبار القرون التي مضت  
فأصبحت مثل السيف غير جفنه  
فلا تبعدن إنمنية موعده  
أعاذل ما يدريك إلا تظنياً  
أتجزع مما أحدث الدهر بالفتى  
لعمرك ما تدري الضوارب بالحصى  
سلوهن إن كذبتُموني متى الفتى

ففارقني جار بأريد نافع  
وكل فتى يوماً به الدهر راجع  
ولا أنا مما أحدث الدهر جازع  
بها يوم حلوها وغدواً بلاقع  
يمور رماداً بعد إذ هو ساطع  
وما المال إلا معمرات ودائع  
ولا بد يوماً أن ترد الودائع  
كما ضم أخرى التاليات المشايخ<sup>(١)</sup>  
يتبر ما يبني وآخر رافع  
ومنهم شقي بالمعيشة قانع  
لزوم العصا تحنى عليها الأصابع؟  
أدب كأنني كلما قمت راعع  
تقادم عهد القين والنصل قاطع<sup>(٢)</sup>  
عليك فدان للطلوع وطالع  
إذا ارتحل الفتيان من هو راجع؟  
وأي كريم لم تصبه القوارع؟  
ولا زاجرات الطير ما الله صانع  
يذوق المنايا؟ أو متى الغيث واقع؟

(١) التاليات: أواخر الإبل، والمشايخ الذي يزجرها.

(٢) القيق: الحداد.

وعمير بن ضابئ الإشكري، يرتد قومه في الإمامة، ويستجيون لداعي  
مسيلمة الكذاب، ويظل هو وعدد من أصحابه على دينهم، متحدين الفتنة  
العمياء:

فتن القوم بالشهادة والله عزيز ذو قوة ومحال  
إن ديني دين النبي وفي القوم رجال على الهدى أمثالي  
إن تكن منيتي على فطرة الله حنيفاً فإنني لا أبالي  
وعمير بن الحصين النجراني ينشد قومه محذراً إياهم من الفتنة:

أهل نجران أمسكوا وكونوا يداً على الكفار  
لا تكونوا بعد اليقين إلى الشك وبعد الرضا إلى الإنكار  
واستقيموا على الطريقة فيه وكونوا كهيئة الأنصار  
والصلصال بن الدهميس يتحدث عن الحياة والموت والعمل:

تجنب خليطاً من مقالك إنما قرين الفتى في القبر ما كان يفعل  
ولا بد بعد الموت من أن تعده ليوم ينادي المرء فيه فيقبل  
وإن كنت مشغولاً بشيء فلا تكن بغير الذي يرضى به الله تشغل  
ولن يصحب الإنسان من قبل موته ومن بعده إلا الذي كان يعمل  
ألا إنما الإنسان ضيف لأهله يقيم قليلاً بينهم ثم يرحل  
والحطيئة يتوسل إلى الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) أن يطلقه  
من سجنه، مستثيراً فيه حسه الرقيق:

ماذا تقول لأفراخ بذي مرخ زغب الحواصل لا ماء ولا شجر؟  
غيببت كاسبهم في قعر مظلمة فاغفر عليك سلام الله يا عمر  
لم يؤثروك بها إذ قدموك لها لكن لأنفسهم كانت بها الأثر

والخلفاء الراشدون أنفسهم كانوا يتغنون بأبيات من الشعر بين الحين والحين، لا ندرى أهم مبدعوها، أم مرسلوها فحسب، أم إنها قيلت في عصر تال ونسبت إليهم... والأمر سواء، ما دامت تتضمن لمسات ندية مما جاء به الدين الجديد...

يحكي أبو بكر الصديق رضي الله عنه عن محنته النفسية وتغربه بوفاة الرسول عليه السلام:

لما رأيت نبينا متجداً ضاقت علي بعرضهن الدور  
وارتعت روعة مستهام واله والعظم مني واهن مكسور  
أعتيق ويحك إن حبك قد ثوى وبقيت منفرداً وأنت حسير  
ويروى عن عمر رضي الله عنه أنه كان ينشد:

هون عليك فإن الأمور بكف الإله مقاديرها  
فليس بآتيك منهيها ولا قاصد عنك مأمورها  
وينشد:

لا شيء مما ترى تبقى بشاشته يبقى الإله ويفنى المال والولد  
لم تغن عن هرمرز يوماً خزانته والخلد قد حاولت عاد فما خلدوا  
ولا سليمان إذ تجري الرياح له والجن والإنس فيما بينها ترد  
حوض هنالك مورود بلا كذب لا بد من ورده يوماً كما وردوا  
ويستعد علي رضي الله عنه للموت... كأنه يراه بعينه:

أشدد حيازيك للموت فإن الموت لا يفيك  
ولا تجزع من الموت، إذا حل بواديك

وعبر حركة الجهاد والفتح - في العصر الراشدي - تلتهم قصائد ومقاطع وأبيات، في هذه الجبهة أو تلك، تصويراً لواقعة أو تعبيراً عن معاناة... لكن العثور على الرؤية الإسلامية الجديدة في آفاقها الرحبة وامتدادها العميق، يغدو صعباً هاهنا أيضاً، رغم كثرة ما قيل<sup>(١)</sup>.

في معركة نهاوند على حدود بلاد فارس يقول عبدة بن الطبيب:

نرجو فواضل رب سيبه حسن      وكل خير لديه فهو مقبول  
رب حباننا بأموال مخولة      وكل شيء حباه الله تخويل  
والمرء ساع لأمر ليس يدركه      والعيش شح وإشفاق وتأميل  
وفي المعركة نفسها ينشد عروة بن زيد الخيل الطائي:

ألا طرقت رحلي وقد نام صحبتي      بأيوان شيرين المزخرف خلتي  
ولو شهدت يومي جلواء حربنا      ويوم نهاوند المهول استهلتي  
إذا لرات ضرب امرئ غير حامل      مجيد بطعن الرمح أروع مصلت  
وكم من عدو أشوس متمرد      عليه بخيلي في الهياج أظلت  
وكم كربة فرجتها... وكريهة      شددت لها أزري إلى أن تجلتي  
وقد أضحت الدنيا لدي ذميمة      وسليت عنها النفس حين تسلت  
وأصبح همي في الجهاد ونيتي      فله نفسي أدبرت وتولت  
فلا ثروة الدنيا نريد اكتسابه      إلا أنها عن وفرها قد تجلتي  
وماذا أرجي من كنوز جمعتها      وهذي المنايا شرعاً قد أطلت؟

(١) يعد كتاب النعمان عبدالمعتال القاضي: شعر الفتوح الإسلامية في صدر الإسلام، الذي سبق وأن أشرنا إليه، أوسع دراسة قدمت عن شعر الفتوح لحد الآن، وقد انتقينا منه معظم الأبيات والمقاطع التالية.

وببكي أبو ذؤيب الهذلي بنيه الخمسة الذين احتوشهم طاعون ألم  
بمصر... معلناً عن استسلامه لقضاء الله...

أمن المنون ورببه تتوجع	والدهر ليس بمعقب من يجزع
أودى بني وأعقبوني حسرة	بعد الرقاد وعبرة لا تقلع
فغبرت بعدهم بعيش ناصب	وإخال أني لاحق مستتبع
ولقد حرصت بأن أدافع عنهم	فإذا المنية أقبلت لا تدفع
وإذا المنية أنشبت أظفارها	ألفيت كل تميمة لا تنفع !!
لا بد من تلف مقيم فانتظر	فبأرض قومك أم بأخرى المصرع
ولقد أرى إن البكاء سفاهة	ولسوف يولع بالبكا من يفجع
ولتأتين عليك يوم مرة...	يبكي عليك مقنعاً لا تسمع
وتجلدي للشامتين أريهم	أنى لريب الدهر لا أتضعضع

ويصور عبد الله بن سبرة الجرشي احتسابه يده عند الله، بما فعلته هذه  
اليد في سبيله فقد قتلت أرطوبون الروم في مبارزة فقدت فيها يوم فلطاس:

ويل أم جار غداة الروح فارقني	أهون علي به إذ بان فانقطعا
يمنى يدي غدت مني مفارقة	لم أستطع يوم فلطاس لها تبعا
وما ضننت عليها إن صاحبها...	ولقد حرصت على أن نستريح معا!!
وقائل غاب عن شأني وقائلة	هلا اجتنبت عدو الله إذ صرعا؟
وكيف أتركه يسعى بمنصله	نحوي وأعجز عنه بعدما وقعا؟
ما كان ذلك يوم الروح من خلقي	ولو تقارب مني الموت فاكتنعا
يمشي إلى مستमित مثله بطل	حتى إذا أمكنا سيفيهما قطعنا

حاسيته الموت حتى اشتف آخره      فما استكان لما لاقى ولا جزعا  
 فإن يكن أرطبون الروم قطعها      فقد تركت بها أوصاله قطعاً !!  
 وإن يكن أرطبون الروم قطعها      فإن فيها بحمد الله منتفعا  
 بنانتين وجرموزاً أقيم بها      صدر القناة إذا ما أنسوا فزعا  
 ويعتصر جندي مجهول حنيه إلى      نجد شعراً مؤثراً وهو يعاني الغربة في  
 البلاد البعيدة:

أكرر طرفي نحو نجد وإنني      برغمي وإن لم يدرك الطرف أنظر  
 حنيناً إلى أرض كأن ترابها      - إذا أمطرت - عود ومسك وعنبر  
 أحن إلى أرض الحجاز وحاجتي      خيام بنجد دونها الطرف يقصر  
 وما نظري من نحو نجد بنافع      أجل لا، ولكني إلى ذاك أنظر  
 أفي كل يوم نظرة ثم عبرة      لعينك مجرى مائها يتحدر؟  
 متى يستريح القلب؟ إما مجاوز      بحرب وإما نازح يتذكر؟!  
 ويعلن عروة بن زيد الخيل عن (الوصية) التي ينقلها الآباء إلى  
 الأبناء... قتال العدو حتى النصر... وهو على يديه يستحيل جهاداً في  
 سبيل الله:

صبرت لأهل القادسية معلماً      ومثلي إذا لم يصبر القرن أصبر  
 فطاعتهم بالرمح حتى تبددوا      وضاربتهم بالسيف حتى تكررنا  
 بذلك أوصاني أبي وأبو أبي      كذلك أوصاه فلست أقصر  
 صمدت إلهي إذ هداني لدينه      فله أسعى ما حييت وأشكر  
 ويصرخ النابغة الجعدي بالناس، في كل مكان وزمان، أن ينظروا في

المصير الذي آلت إليه دولة الفرس، وكيف أدال الله منها، فكأنها لم تكن سوى حلم من الأحلام:

يا أيها الناس هل ترون إلى فارس بادت وجدها رغما؟  
أمسوا عبيداً يرعون شاءكم كأنما كان ملكهم حلما !  
أو سبأ الحاضرين مأرب إذ يبنون من دون سيله العرما؟  
وهو يمهد لصرخته بأبيات تنفس كلماتها وتعايرها في (أجواء) الدين الجديد، وكتابه المبين:

الحمد لله لا شريك له من لم يقلها فنفسه ظلما  
المولج الليل في النهار وفي الليل نهاراً يفرج الظلما  
الخافض الرافع السماء على الأرض ولم يبن تحتها دعما  
الخالق البارئ المصور في الدارحام ماء حتى يصير دما  
من نطفة قدرها مقدرها يخلق منها الأبخار والنسما  
ثم عظاماً أقامها عصب ثمت لحماً كساه فالتأما  
والصوت واللون والمعاش والخلق شتى وفرق الكلما  
ثمت لا بد أن سيجمعكم والله جهراً شهادة قسما  
فائتمروا الآن ما بدا لكم واعتصموا إن وجدتم عصما  
في هذه الأرض والسماء ولا عصمة منه إلا لمن رحما  
وفي أبيات أخرى يخاطب زوجته التي توسلت إليه أن يبقى إلى جوارها ولا يخرج إلى الأصقاع النائية، مجاهداً:

باتت تذكرني بالله قاعدة والدمع ينهل من شأنهما سبلا



يا بنت عمي كتاب الله أخرجني - كرهاً - وهل أمنعن الله ما بذلا؟  
 فإن رجعت فرب الناس أرجعني وإن لحقت بربي فابتغي بدلا  
 ما كنت أعرج أو أعمى فيعذرني أو ضارعاً من ضنى لم يستطع حولا  
 ومالك بن الرب يرثي نفسه في الغربة، وهو يقبل على الموت مجاهداً  
 في بلاد فارس بعيداً عن أهله:

ألا ليت شعري هل أبيتن ليلة بجنب الغضا أزجي القلاص النواجيا؟  
 فليت الغضا لم يقطع الركب عرضه وليت الغضا ماشى الركاب لياليا  
 لقد كان في أهل الغضا لو دنا الغضا مزار ولكن الغضا ليس دانيا !!  
 فيا صاحبي رحلي دنا الموت فاحفرا برابية إني مقيم لياليا  
 وخطا بأطراف الأسنة مضجعي وردا على عيني فضل ردائيا  
 خذاني فجراني ببردي إليكما وقد كنت قبل اليوم صعباً قياديا  
 تفقدت من يبكي علي فلم أجد سوى السيف والرمح الرديني باكيا  
 وبالرمل منا نسوة لو شهدني بكين وفدين الطبيب المداويا  
 عجوزي وأختاي اللتين أصيبتا بموتي وبنت لي تهيج البواكيا  
 يقولون: لا تبعد وهم يدفنونني وأين مكان البعد إلا مكانيا؟!

## ٧

والآن... فإننا لو مضينا مسرعين في بحر الزمن، وخلفنا وراءنا العقود  
 والقرون... فإننا سنجد أنفسنا أمام تيار متدفق من العطاء الشعري  
 الإسلامي الملتزم الذي ينأى عن التقريرية والمباشرة، ويعبر عن قيم الإسلام  
 وآفاقه بعمق وعفوية... وتمتد رؤاه بعيداً، بعيداً، وهي تجهد في أن تصل  
 إلى مشارف رؤية الإسلام ذاتها لتغطيها، وتستجيب لنداءاتها وأمانيتها!!

بمرور الزمن يتحرر الشعر الإسلامي من رواسب البدايات الجاهلية شكلاً ومضموناً... وبمرور الزمن يكتسب الشعر الإسلامي خبرة ومرونة وطول نفس، وتجد العملية الشعرية نفسها أكثر قدرة على الحركة والامتداد بما منحه الزمن إياها عبر نموها الدينامي...

وإذا كنا في العقود الأولى لانكاد نعثر إلا على لمحات مبعثرة هنا وهناك... تكد العين في الوقوع عليها... فإننا في القرون التالية نجد أنفسنا في إसार صعوبة من نوع آخر تماماً... الكثرة المحيرة!! بحر من العطاء الشعري الذي لا يدري الإنسان ماذا يأخذ منه وماذا يدع!!

إن عشرات، بل مئات، من الدواوين الشعرية المجموعة أو المفردة في تواريخ الأدب وكتب النقد والموازنة والمنوعات، لا نكاد نقلب صفحاتها حتى تقع أعيننا على القصائد ذوات العدد؛ مما يمكن أن ندرجه تحت مصطلح (الشعر الإسلامي) ذلك الذي يصدر عن رؤية إسلامية أصيلة، ويمتد بعطائه الزاخر، المؤثر، إلى بعض ما تمتد إليه...

(بعض)؟ نعم... ذلك أن كثيراً من الطرق التي شقها الإسلام في قلب العالم... والآفاق الرحبة التي مد إليها الرؤية الإيمانية في مدى الكون... لم يمسها الشعر العربي عبر عصوره جميعاً، لا من قريب ولا من بعيد... والذي فعله هو أن تناول زوايا محددة فحسب، لا تعدو أصابع اليدين... بينما الرؤية التي صنعها الإسلام يمكن أن يمسها الشعر من ألف زاوية وزاوية...

ومهما يكن من أمر فإن (اختيار) الشواهد الشعرية هنا مسألة صعبة، ومحيرة، لأن الأبواب المشرعة كثيرة، ولا يدري أحد من أي باب يدخل!! وأخرى، في حالة كهذه، أن يتولى أديب، شاعر، متفرغ... أو لجنة من الأدباء، تنفيذ مهمة نحن بأمس الحاجة إليها، ولا تزال تفتقدها مكتبة

الأدب الإسلامي المعاصر... تلك هي القيام بمجرد أكبر قدر ممكن من الأعمال الشعرية عبر تاريخنا الأدبي كله، وعلى ضوء معايير نقدية إسلامية محددة سلفاً، يتم انتقاء القصائد أو المقطوعات التي تصب في مجرى الشعر الإسلامي، وترفد تياره الصافي...

وبعد الانتقاء والتجميع يمكن أن تبدأ عملية الفرز والتنسيق، ثم الدراسة والنقد والتحليل، لكي ما يلبث (العمل) أن يخرج بها على الناس في مجلد واحد أو مجلدين أو عدة مجلدات حسبما تحتم المادة المنتقاة... وأخرى كذلك أن يعنون هذا العمل بـ (ديوان الشعر الإسلامي)...

لقد سبق وأن قام آخرون بتجربة كهذه، ولكن باتجاهات أخرى لا صلة لها بالرؤية الإسلامية، فانتقوا قصائد من الشعر، وعرضوها، مدروسة، محللة، في مطبوع واحد أسموه (ديوان الشعر العربي)... والجهود قائمة في هذا السبيل، لا تزال...

ونحن لم نبدأ بعد، وقد آن لنا أن نقطع الخطوات الأولى... والجهد مغر... وحشود القصائد الإسلامية مطمورة هناك في خضم تراثنا الأدبي، وليس سهلاً الاطلاع عليها كما لو كانت منتقاة ومعرضة في مكان واحد... إننا، حيثما تصفحنا ديواناً من الدواوين، أو كتاباً من كتب تاريخ الأدب أو النقد وجدنا ضالتنا من غير ماعناء: القصيدة، أو المقطوعة الإسلامية التي يتجاوز جمعها وتحليلها أهدافه الأكاديمية الصرفة إلى خلق تيار من الوعي الشعري والنقدي الإسلامي، قد يلعب دوراً خطيراً في مجرى عطائنا الإبداعي والنقدي المعاصرين بما يضعه في طريقهما من معالم ومؤشرات، وبما يرفد به الوجدان الإسلامي المعاصر من وقود أصيل خلاق...

ولن نترك الموضوع الذي بين أيدينا قبل أن نعرض لعدد من الشواهد لم يكن وراء انتقائها قصد مرسوم، إن على مستوى النمط الفني أو على مستوى

التاريخ.. لم نفعل سوى أن نادتنا القصائد المنبثة هنا وهناك... فلبينا النداء !!

وقد تعمدت ألا أضع عناوين للقصائد... تاركاً للقارئ أن يختار العنوان الذي تمنحه إياه الأبيات... ولم أشأ أن أملأ ذيول القصائد تعليقات وشروحاً، وهي متواجدة بوفرة في هوامش الدواوين المحققة التي اعتمدتها، كي لا أخرج بالقارئ عن متعة التعامل المباشر مع العمل الفني... والقصيدة الممتازة تحكي بنفسها... فلا تحتاج إلى أن يتحدث عنها أحد !!

وقد أغفلت في بعض القصائد والمقطوعات عدداً من الأبيات، مجموعة أو منفردة، دون أن أشير إلى أماكن الإغفال الذي رأيت ضرورياً لتجاوز الأبيات التي تفقد القصيدة شذاها وتوترها، أو تخرج بها أحياناً عن الهدف الذي توخي في اختيارها... فعذراً...



(الشافعي)  
أخلاق الرجال...

١

دع الأيام تفعل ما تشاء      وطب نفساً إذا حكم القضاء  
ولا تجزع لحادثة الليالي      فما لحوادث الدنيا بقاء  
وكن رجلاً على الأهوال جلداً      وشيمتك السماحة والوفاء  
وإن كثرت عيوبك في البرايا      وسرك أن يكون لها غطاء  
تستر بالسخاء فكل عيب      يغطيه - كما قيل - السخاء  
ولا تر للأعادي قط ذلاً      فإن شماتة الأعداء بلاء  
ولا ترج السماحة من بخل      فما في النار للظمان... ماء  
ورزقك ليس ينقصه التأنى      وليس يزيد في الرزق العناء  
ولا حزن يدوم... ولا سرور      ولا يؤس عليك ولا رخاء  
إذا ما كنت ذا قلب قنوع      فأنت ومالك الدنيا سواء  
ومن نزلت بساحته المنايا      فلا أرض تقيه ولا سماء  
وأرض الله واسعة... ولكن      إذا نزل القضاء ضاق الفضاء

دع الأيام تغدر كل حين فما يغني عن الموت الدواء

٢

إذا اصفر لون المرء وابيض شعره تنغص من أيامه مستطابها  
 فدع عنك سوءات الأمور فإنها حرام على نفس التقي ارتكابها  
 وأحسن إلى الأحرار تملك رقابهم فخير تجارات الكرام اكتسابها  
 ولا تمشين في منكب الأرض فاحراً فعما قليل يحتويك ترابها  
 ومن يذق الدنيا فإنني طعمتها وسيق إلينا عذبتها وعذابها  
 فلم أرها إلا غروراً... وباطلاً كما لاح في ظهر الفلاة سراها  
 وما هي إلا جيفة مستحيلة عليها كلاب همهن اجتذابها  
 فإن تجتنبها كنت مسلماً لأهلها وإن تجتذبها نازعتك كلابها  
 فطوبى لنفس أولعت قعر دارها مغلقة الأبواب مرخى حجابها

٣

ولرب نازلة يضيق بها الفنى ذرعاً، وعند الله منها المخرج  
 ضاقت فلما استحكمت حلقاتها فرجت، وكنت أظنها لا تفرج

٤

إذا أصبحت عندي قوت يومي فخل الهم عني يا سعيد  
 ولا تخطر هموم غد ببالي فإن غداً له رزق جديد  
 أسلم إن أراد الله أمراً فأترك ما أريد لما يريد

٥

أمطري لؤلؤاً جبال سرنديب      ب وفيضي آبار تكرر تبراً  
 إنا إن عشت لست أعدم قوتاً      وإذا مت لست أعدم... قبراً  
 همتي همة الملوك ونفسي      نفس حر ترى المذلة كفراً  
 وإذا ما قنعت بالقوت عمري      فلماذا أزور زيداً وعمراً؟!

٦

ورب ظلوم قد كفيت بحربه      فأوقعه المقدور أي وقوع  
 فما كان في الإسلام إلا تعبداً      وأدعية لا تتقى بدروع  
 مريشة بالهدب من كل ساهر      منهلة أطرافها.. بدموع !!

٧

إن الملوك بلاء حيثما حلوا      فلا يكن لك في أبوابهم ظل  
 ماذا تؤمل من قوم إذا غضبوا      جاروا عليك، وإن أرضيتهم ملوا؟  
 فاستغن بالله عن أبوابهم كرمأ      إن الوقوف على أبوابهم ذل !!

٨

إن لله عباداً فطنوا      تركوا الدنيا وخافوا الفتنا  
 نظروا فيها فلما علموا      أنها ليست لحي... وطننا  
 جعلوها لجة واتخذوا      صالح الأعمال فيها سفناً

سهرت أعين ونامت عيون      في أمور تكون أو لاتكون  
فادراً الهم ما استطعت عن النفس      س فحملانك الهموم جنون  
إن رباً كفاك بالأمس ما كا      ن سيكفيك في غد ما يكون!





(أبو العتاهية)  
تأملات في الحياة والموت  
والمصير

## ١

الخير والشر عادات وأهواء      وقد يكون من الأحباب أعداء  
للحلم شاهد صدق من تعمده      وللحليم عن العورات إغضاء  
كل له سعيه والسعي مختلف      وكل نفس لها في سعيها شاء  
لكل داء دواء عند عالمه      من لم يكن عالماً لم يدر ما الداء  
الحمد لله يقضي ما يشاء ولا      يقضى عليه وما للخلق ما شاؤوا  
لم يخلق الخلق إلا للفناء معاً      تفنى وتبقى أحاديث وأسماء  
يا بعد من مات ممن كان يلطفه      قامت قيامته والناس أحياء  
يقصي الخليل أخاه عند ميته      وكل من مات أقصته الأخلاء  
لم تبك نفسك أيام الحياة لما      تخشى وأنت على الأموات بكاء  
أستغفر الله من ذنبي ومن سرفي      إني وإن كنت مستوراً لخطاء  
لم تقتحم بي دواعي النفس معصية      إلا وبينني وبين النور ظلماء  
كم راتع في رياض العيش تتبعه      منهن داهية ترتج دهياء

وللحوادث ساعات مصرفة      فيهن للحين إثناء وإقصاء  
كل ينقل في ضيق وفي سعة      وللزمان به شد وإرخاء !!

## ٢

لعمرك ما الدنيا بدار بقاء      كفاك بدار الموت دار فناء  
فلا تعشق الدنيا أخي فلإنما      يرى عاشق الدنيا بجهد بلاء  
حلاوتها ممزوجة بمرارة      وراحتها ممزوجاً بعناء  
فلا تمش يوماً في ثياب مخيلة      فإنك من طين خلقت وماء  
لقل امرؤ تلقاه الله شاكراً      وقل امرؤ يرضى له بقضاء  
ولله نعماء علينا عظيمة      ولله إحسان وفضل عطاء  
وما الدهر يوماً واحداً في اختلافه      وما كل أيام الفتى بسواء  
وما هو إلا يوم بؤس وشدة      ويوم سرور مرة ورخاء  
وما كل ما لم أرج أحرم نفعه      وما كل ما أرجوه أهل رجاء !  
أيا عجباً للدهر لا بل لريبه      يخرم ريب الدهر كل إخاء  
وشتت ريب الدهر كل جماعة      وكدر ريب الدهر كل صفاء  
إذا ما خليلي حل في برزخ البلى      فحسبي به نأياً وبعد لقاء  
أزور قبور المترفين فلا أرى      بهاء وكانوا قبل أهل بهاء !  
وكل زمان واصل بصريمة      وكل زمان ملطف بجفاء  
يعز دفاع الموت عن كل حيلة      ويعيا بداء الموت كل دواء  
ونفس الفتى مسرورة بنمائها      وللنقص تنمو كل ذات نماء

وكم من مفدى مات لم ير أهله      حبوه ولا جادوا له بفداء  
أمامك يا ندمان دار سعادة      يدوم البقا فيها ودار شقاء  
خلقت لإحدى الغائتين فلا تنم      وكن بين خوف منهما ورجاء

## ٣

المرء آفته هوى الدنيا      والمرء يطغى كلما استغنى  
إنني رأيت عواقب الدنيا      فتركت ما أهوى لما أخشى  
فكرت في الدنيا وجدتها      فإذا جميع جديدها يبلى  
وإذا جميع أمورها دول      بين البرية قلما... تبقى  
ويلوت أكثر أهلها فإذا      كل امرئ في شأنه يسعى  
ولقد بلوت فلم أجد سبباً      بأعز من قنع ولا أغلى  
ولقد طلبت فلم أجد كرمأ      أعلى بصاحبه من التقوى  
ولقد مررت على القبور فما      ميزت بين العبد والمولى  
ما زالت الدنيا منغصة      لم يخل صاحبها من البلوى  
دار الفجائع والهموم ودار      البؤس والأحزان والشكوى  
بيننا الفتى فيها بمنزلة      إذ صار تحت ترابها ملقى  
تقفو مساويها محاسنها      لا شيء بين النعي والبشرى  
ولقل يوم ذر شارقه      إلا سمعت بها لك ينعى  
لا تعتبن على الزمان فما      عند الزمان لعاتب عتبي  
ولئن عتبت على الزمان لما      يأتي به فقل ما ترضى

المرء يوقن بالقضاء وما  
 للمرء رزق لا يموت وإن  
 يا باني الدار المعد لها  
 وممهد الفرش الوثيرة لا  
 ولقد دعيت وقد أجبت لما  
 أترك تحصي من رأيت من  
 فلتلحقن بعرضة الموتى  
 من أصبحت دنياه غايته  
 بيد الفناء جميع أنفسنا  
 لا تغترر بالحادثات فما  
 لا تغبطن فتى بمعصية  
 سبحان من لا شيء يعدله  
 سبحان من أعطاك من سعة  
 فلئن عقلت لتشكرن وإن  
 ولئن بكيت لرحلة عاجلاً  
 ولقل من تصفو خلائقه  
 والحق أبلغ لا خفاء به  
 والمرء مسترعى أمانته  
 والرزق قد فرض الإله لنا  
 عجباً عجت لطالب ذهباً  
 ينفك أن يعنى بما يكفى  
 جهد الخلائق دون أن يفنى  
 ماذا عملت لدارك الأخرى؟  
 تغفل فراش الرقدة الكبرى  
 تدعى له فانظر لما تدعى  
 الأحياء ثم رأيتهم موتى؟  
 ولتنزلن محلة الهلكى  
 فمتى ينال الغاية القصوى؟  
 ويد البلى فلها الذي يبنى  
 للحادثات على امرئ بقيا  
 لا تغبطن خلاً أخا التقوى  
 كم من بصير قلبه أعمى  
 سبحان من أعطاك ما أعطى  
 تشكر فقد أغنى وقد أقنى  
 نحو القبور فمثلها أبكى  
 ولقل من يصفو له المحيا  
 مذ كان يبصر نوره الأعمى  
 فليرعها بأصح ما يرعى  
 منه ونحن بجمعه نعننى  
 يغنى ويرفض كل ما يبقى

حقاً لقد سعدت وما شقيت      نفس امرئ رضيت بما تعطى

٤

جل رب أحاط بالأشياء      واحد ماجد بغير خفاء  
جل عن مشبه له ونظير      وتعالى حقاً على القرناء  
عالم السر كاشف الضر يعفو      عن قبيح الأفعال يوم الجزاء  
ما على بابه حجاب ولكن      هو من خلقه سميع الدعاء  
لذ به أيها الغفول وبادر      تحظ من فضله بنيل العطاء

٥

أذل الحرص والطمع الرقابا      وقد يعفو الكريم إذا استرابا  
إذا اتضح الصواب فلا تدعه      فإنك كلما ذقت الصوابا  
وجدت له على اللهوات برداً      كبرد الماء حين صفا وطابا  
وليس بحاكم من لا يبالي      أخطأ في الحكومة أم أصابا  
وإن لكل تلخيص لوجهها      وإن لكل مسألة جوابا !  
وإن لكل حادثة لوقتاً      وإن لكل ذي عمل حسابا  
وإن لكل مطلع لحدأ      وإن لكل ذي أجل كتابا  
وكل سلامة تعد المنايا      وكل عمارة تعد الخرابا  
وكل مملك سيصير يوماً      وما ملكت يداه معاً ترابا  
أبت طرفات كل قرير عين      بها إلا اضطراباً وانقلابا  
كان محاسن الدنيا سراب      وأي يد تناولت السرابا؟

وإن يك منية عجلت بشيء  
فيا عجباً تموت وأنت تبني  
أراك وكلما أغلقت باباً  
ألم تر أن غدوة كل يوم  
وحق لموقن بالموت أن لا  
يدبر ما ترى ملك عزيز  
أليس الله في كل قريباً  
ولم تر سائلاً الله أكدي  
رأيت الروح جذب العيش لما  
ولست بغالب الشهوات حتى  
فكل مصيبة عظمت وجلت  
كبرنا أيها الأثراب حتى  
وكنا كالغصون إذا تثنت  
إلى كم طول صبوتنا بدار  
نزعت إلى خضاب الشيب مني  
مضى عني الشباب بغير ودي

تسرّ به فإن لها ذهاباً  
وتتخذ المصانع والقبابا  
من الدنيا فتحت عليك باباً  
تزيدك من منيتك اقتراباً؟  
يسوغه الطعام ولا الشرابا  
به شهدت حوادثه وغابا  
بلى من حيث ما نودي أجابا  
ولم تر راجياً لله... خابا  
عرفت العيش مخضاً واحتلابا  
تعد لهن صبراً واحتسابا  
تخف إذا رجوت لها ثوابا  
كأننا لم نكون حيناً شبابا  
من الريحان مونة رطابا  
رأيت لها اغتصاباً واستلاباً؟  
وإن نصوله فضح الخضابا  
فعند الله أحسب الشبابا

إذا ما خلوت الدهر يوماً فلا تقل  
ولا تحسبن الله يغفل ما مضى  
خلوت ولكن قل علي رقيب  
ولا أن ما يخفى عليه يغيب

لهونا لعمر الله حتى تتابع  
فيا ليت أن الله يغفر ما مضى  
إذا ما مضى القرن الذي كنت فيهم  
وإن امرأ قد سار خمسين حجة  
نسيبك من ناجاك بالود قلبه  
فأحسن جزاء ما اجتهدت فإنما  
ذنوب على آثارهن ذنوب  
ويأذن في توباتنا فنتوب  
وخلّفت في قرن فأنت غريب!  
إلى منهل، من ورده لقريب  
وليس لمن تحت التراب نسيب  
بقرضك تجزى والقروض ضروب

## ٧

أنلهو وأيامنا تذهب  
عجبت لذي لعب قد لها  
أيلهو ويلعب من نفسه  
نرى كل ما ساءنا دائماً  
نرى الخلق في طبقات البلى  
نرى الليل يطلبنا والنهار  
أحاط الجديدان جمعاً بنا  
وكل له مدة تنقضي  
وما زلت تجري بك الحادثات  
ستعطى وتسلب حتى تكون  
ونلعب والموت لا يلعب؟  
عجبت وما لي لا أعجب؟  
تموت ومنزله يخرب؟  
على كل ما سرنا يغلب  
إذا ما هم صعدوا صوبوا  
لم ندر أيهما أطلب؟  
فليس لنا عنهما مهرب  
وكل له أثر يكتب  
تسلم منهن أو تنكب  
نفسك آخر ما يسلب

## ٨

كل إلى الرحمن منقلبه والخلق ما لا ينقضي عجه

سبحان من جل اسمه وعلا  
ولرب غادية ورائحة  
ولرب ذي نشب تكنفه  
قد صار مما كان يملكه  
يا صاحب الدنيا المحب لها  
أصلحت داراً نصحتها أشب  
إن استهانتها بمن صرعت  
وإن استوت للنمل أجنحة  
إني حلبت الدهر أشطره  
فتوق دهرك ما استطعت ولا  
كرم الفتى التقوى وقوته  
حلم الفتى مما يزينه  
والأرض طيبة وكل بني  
رأيت الأمور وأنت تبصرها  
ودنا ووارت عينه حجه !  
لم ينج منها هارباً هربه  
حب الحياة وغره نشبه  
صفراً وصار لغيره سلبه  
أنت الذي لا ينقضي تعبته  
جم الفروع كثيرة شعبه  
لبقدر ما تسمو به رتبه  
حتى يطير فقد دنا عطبه !  
فرأيته لم يصف لي حلبه  
تغرك فضته ولا ذهبه  
محض اليقين ودينه حسبه  
وتمام حلية فضله أدبه  
حواء فيها واحد نسبه  
لا تأتي ما لم تدر ما سببه !

## ٩

عجبت للنار نام راهبها  
عجبت للجنة التي شوق  
إني لفي ظلمة من الحب  
من لم تسعه الدنيا لبلغته  
وجنة الخلد نام راغبها  
الله إليها إذ نام طالبها  
للدنيا وأهل التقى كواكبها  
ضاق على نفسه مذاهبها



من سامح الحادثات ذلت له الأرض ولانت له مناكبها  
والمرء ما دام في الحياة فلا ينفك من حاجة يطالبها  
يا عجباً للدنيا كذا خلقت مادحها صادق وعائبها !

## ١٠

لم لا نبادر ما نراه يفوت إذ نحن نعلم أننا سنموت؟  
من لم يوال الله والرسل التي نصحت له فوليه الطاغوت  
علماؤنا منا يرون عجائب وهم على ما يبصرون سكوت؟  
تفنيهم الدنيا بوشك زوالها فجميعهم بغرورها مبهوت  
وبحسب من يسمو إلى شهوات ما يكفيه من شهواته ويقوت  
يا برزة الموتى الذي نزلوا به فهم رقود في ثراه خفوت  
كم فيك ممن كان يوصل حبله قد صار بعد وحبله مبتوت؟

## ١١

إن كنت تطمع في الحياة فهات كم من أب لك ليس في الأموات؟  
ما أقرب الشيء الجديد من البلى يوماً وأسرع كل ما هو آت  
الليل يعمل والنهار ونحن عما يعملان بأغفل الغفلات  
ياذا الذي اتخذ الزمان مطية وخطا الزمان كثيرة العثرات  
ماذا تقول وليس عندك حجة لو قد أتاك مهدم اللذات؟  
أو ما تقول إذا سئلت فلم تجب وإذا دعيت وأنت في الغمرات؟  
أو ما تقول إذا حللت محله ليس الثقات لأهلها بثقات؟

أو ما تقول وليس حكمك نافذاً فيما تخلقه من التركات؟  
 ما من أحب رضاك عنك بخارج حقاً تقطع نفسه حشرات  
 زرت القبور، قبور أهل الملك في الدنيا وأهل الرتع في الشهوات  
 كانوا ملوك مأكّل ومشارب وملابس وروائح عطران  
 فإذا بأجساد عرين من الكسا وبأوجه في الترب منعفرات  
 لم تبق منها الأرض غير جماجم بيض تلوح وأعظم نخرات

## ١٢

أما والذي يحيا به ويمات لقل فتى إلا له هفوات  
 وما من فتى إلا سبلى جديده وتفني الفتى الروحات والدلجات  
 يغمر الفتى تحريكه وسكونه ولا بد يوماً تسكن الحركات  
 ومن يتتبع شهوة بعد شهوة ملحاً تقسم عقله الشهوات  
 ومن يأمن الدنيا وليس بحلوها ولا مرها فيما رأيت ثبات؟  
 أجابت نفوس داعي الله فانقضت وأخرى لداعي الموت منتظرات  
 وما زالت الأيام بالسخط والرضا لهن وعيد مرة وعدات !!  
 إذا ازددت مالا قلت مالي وثروتي ومالك إلا الله والحسنات

## ١٣

إن ذا الموت ما عليه مجير يهلك المستجار والمستجير  
 إن تكن لست خابراً بالليالي ويأحدثها فإنني خبير  
 هن يدنيننا من الموت قدماً فسواء صغيرنا والكبير

أيها الطالب الكثير ليغني      كل من يطلب الكثير فقير  
وأقل القليل يغني ويكفي      ليس يغني وليس يكفي الكثير  
كيف تعمى عن الهدى كيف تعمى؟      عجباً، والهدى سراج منير؟  
قد أتاك الهدى من الله نصحاً      وبه جاءك البشير النذير  
ومع الله أنت ما دمت حياً      وإلى الله بعد ذاك تصير  
والمنايا روائح... وغواد      كل يوم لها سحاب مطير  
لا تغرنك العيون فكم      أعمى تراه وإنه لبصير  
أنا أغنى العباد ما كان لي      كنّ وما كان لي معاش يسير

## ١٤

حتى متى يستفزني الطمع      أليس لي بالكفاف متسع؟  
ما أفضل الصبر والقناعة      للناس جميعاً لو أنهم قنعوا  
وأخدع الليل والنهار لأقوام      أراهم في الغي قد رتعوا  
أما المنايا فغير غافلة      لكل حي من كاسها... جرع  
أي لبيب تصفو الحياة له      والموت ورد له ومنتجع  
والخلق يمضي يوماً ببعضهم      بعضاً فهم تابع ومتبع  
يا نفس مالي أراك آمنة      حيث يكون الروعات والفرع؟  
ما عد للناس في تصرف      حالاتهم من حوادث تقع  
لقد حلبت الزمان أشطره      فكان فيهن الصاب والسلع  
مالي بما قد أتى به فرح      ولا على ما ولي به جزع

لله در الدنى لقد لعبت  
 بادوا ووفتهم الأهلة ما  
 أثروا فلم يدخلوا قبورهم  
 وكان ما قدموا لأنفسهم  
 غداً ينادي من القبور إلى  
 غداً توفى النفوس ما كسبت  
 تبارك الله كيف قد لعبت  
 شئت حب الدنا جماعتهم  
 قبلي بقوم فما ترى صنعوا؟  
 كان لهم والأيام والجمع  
 شيئاً من الثروة التي جمعوا  
 أعظم نفعاً من الذي ودعوا  
 هول حساب عليه يجتمعوا  
 ويحصد الزارعون ما زرعوا  
 بالناس هذه الأهواء والبدع؟  
 فيها فقد أصبحوا وهم شيع

## ١٥

تعالى الواحد الصمد الجليل  
 هو الملك العزيز وكل شيء  
 وما من مذهب إلا إليه  
 وإن له لمناً ليس يحصى  
 وإن عطاءه عدل علينا  
 وكل مفوه أثنى عليه  
 أيا من قد تهاون بالمنايا  
 ألم تر أنما الدنيا غرور  
 وحاشا أن يكون له عديل  
 سواء فهو منتقص ذليل  
 وإن سبيله لهو السبيل  
 وإن عطاءه لهو الجزيل  
 وكل بلائه حسن جميل  
 ليبلغه فمنحسر كليل  
 ومن قد غره الأمل الطويل  
 وأن مقامنا فيها قليل؟

## ١٦

هل على نفسه امرؤ محزون  
 موقن أنه غداً مدفون؟

فهو للموت مستعد معد  
 يا كثير الكنوز إن الذي يكفيك  
 كلنا يكثر المذمة للدنيا  
 لتنالئك المنايا ولو أنك  
 وترى من بها جميعاً كأن قد  
 أي حي إلا سيصرعه الموت  
 أين آباؤنا وآباؤكم، قبل  
 كم أناس كانوا فأفنتهم الأيام  
 للمنايا ولابن آدم أيا  
 والتصارييف جمة غايات  
 ولمرء الفناء في كل يوم  
 والمقادير لا تناولها الأوهام  
 وسيجري عليك ما كتب الله  
 وسيكفيك ذا التعزز والبغي  
 واليقين الشفاء من كل هم  
 فاز بالروح والسلامة من  
 والغنى أن تحسن الظن في الله  
 والذي يملك الأمور جميعاً  
 وسع الخلق قدره فجميع  
 كل شيء فقد أحاط به الله

لا يصون الحطام فيما يصون  
 مما اكتنزت منها لدون  
 وكل بحبها مفتون !!  
 في شاق عليك الحصون  
 غلقت منهم ومنك الرهون  
 وإلا ستستبيه المنون؟  
 وأين القرون أين القرون؟  
 حتى كأنهم لم يكونوا  
 م ويوم لا بد منه خوون  
 رائحات والحادثات فنون  
 حركات كأنهن سكون  
 لطفاً ولا تراها العيون  
 ويأتيك رزقه المضمون  
 من الدهر حده المسنون  
 ما يثير الهموم إلا الظنون  
 كانت فضول الدنيا عليه تهون  
 وترضى بكل أمر يكون  
 ملك جل نوره المكنون  
 الخلق، فيها، محدد موزون  
 وأحصاه علمه المخزون

إن رأياً دعا إلى طاعة الله لرأي مبارك ميمون

١٧

إن السلامة أن نرضى بما قضيا ليسلمن بإذن الله من رضا  
 المرء يأمل والآمال كاذبة والمرء تصحبه الآمال ما بقيا  
 يا رب باك على ميت وباكية لم يلبثا بعد ذاك الميت أن بكيا  
 ورب ناع نعى حيناً أحبته ما زال ينعى إلى أن قيل قد نعي  
 كم من أخ تغتذي دود التراب به وكان صباً بحلو العيش مغتذيا  
 يبلى مع الميت ذكر الذاكرين له من غاب غيبة من لا يرتجى نسيا  
 إن الرحيل عن الدنيا ليزعجني إن لم يكن رائحاً بي كان مغتديا  
 الحمد لله طوبى للسعيد ومن لم يسعد الله بالتقوى فقد شقيا  
 كم غافل عن حياض الموت في لعب يمتسي ويصبح ركاباً لما هويا  
 ومنقض ما تراه العين منقطع ماكل شيء بدا إلا لينقضيا!



(العماد الأصفهاني)  
مجاهدون في القمة...

١

يوم النوى ليس من عمري بمحسوب ولا الفراق إلى عيشي بمنسوب  
 ما اخترت بعدك، لكن الزمان أتى كرهاً بما ليس، يا محبوب، محبوبي  
 أرجو إياي إليكم ظافراً عاجلاً فقد ظفرت بنجم الدين أيوب<sup>(١)</sup>  
 موفق الرأي، ماضي العزم، مرتفع على الأعاجم مجدداً والأعارب  
 أحبك الله إذ لازمت نجدته على جبين بتاج الملك معصوب  
 أخوك وابنك، صدقاً منهما، اعتصما بالله، والنصر وعداً غير مكذوب  
 هما همامان في يومي وغى وقرى تعودا ضرب هام أو عراقيب  
 غدا يشبان في الكفار نار وغى بلفحها يصبح الشبان كالشيب  
 بملك مصر ونصر المؤمنين غداً تحظى النفوس بتأنيس وتطيب  
 ويستقر بمصر يوسف، وبه تفر بعد التنائي عين يعقوب

(١) والد الناصر صلاح الدين يوسف، والقصيدة موجهة إليه، وفيها إشارة إلى دور ابنه الناصر وأخيه أسد الدين شريكه في حماية مصر من تهديد الصليبيين. والقصيدة التي تليها موجهة إلى أسد الدين في أعقاب إرغامه الصليبيين على الانسحاب من مصر في ظروف صعبة عام

ويلتقي يوسف فيها بإخوته والله يجمعهم من غير تشريب

## ٢

بلغت بالجد ما لا يبلغ البشر  
من يهتدي للذي أنت اهتديت له  
أسرت أم بسراك الأرض قد طويت  
أوردت خيلاً بأقصى النيل صادرة  
تناقلت ذكرك الدنيا، فليس لها  
فأنت من زانت الأيام سيرته  
لو في زمان رسول الله كنت، أنت  
أصبحت بالعدل والإقدام منفرداً  
إسكندر ذكروا أخبار حكمته  
ورستم خبرونا عن شجاعته  
افخر، فإن ملوك الأرض أذهلهم  
سهرت إذ رقدوا، بل هجت إذ سكنوا  
يستعظمون الذي أدركته عجباً  
قضى القضاء بما نرجوه عن كذب  
شكت خيولك إدمان السرى وشكت  
يسر فتح بلاد كان أيسرها  
قرنت بالحزم منك العزم، فاتسقت

ونلت ما عجزت عن نيله القدر  
ومن له مثل ما أثرته أثر؟  
فأنت إسكندر في السير أم خضر؟  
عن الفرات بقاضي وردها الصدر  
إلا حديثك ما بين الورى سمر  
وزاد فوق الذي جاءت به السير  
في هذه السيرة المحموده السور  
فقل لنا: أعلي أنت أم عمر؟  
ونحن فيك رأينا كل ما ذكروا  
وصار فيك عياناً ذلك الخبر  
ما قد فعلت، فكل فيك مفتكر  
وصلت إذ جبنوا، بل طلت إذ قصروا  
وذاك في جنب ما نرجوه محتقر  
حتماً، ووافكك التوفيق والقدر  
من فلها البيض بل من حطمها السمر  
لغير رأيك قفلاً فتحه عسر  
مآرب لك عنها أسفر السفر



ومن يكون بنور الدين مهتدياً في أمره، كيف لا يقوى له المرر<sup>(١)</sup>  
يرى برأيك ما في الملك يبرمه فأنت منه بحيث السمع والبصر  
لقد بغت فئة الإفرنج فانتصفت منها، بإقدامك، الهندية البتر  
غرست في أرض مصر من جسومهم أشجار خط لها من هامهم ثمر  
وسال بحر نجيع في مقام وغى به الحديد غمام، والدم المطر  
أنهرت منهم دماء بالصعيد جرى منها إلى النيل في واديهم نهر  
رأوا إليك عبور النيل إذ عدموا نصراً فما عبروا حتى قد اعتبروا  
تحت الصوارم هام المشركين كما تحت الصوالج يوماً خفت الأكر  
أفنت سيوفك من لاقت فإن ركبت قوماً فهم نفر من قبلها نفروا  
لم ينج إلا الذي عافته من خبث وحش الفلا، وهو للمحذور منتظر  
والساكنون القصور القاهرية قد نادى القصور عليهم أنهم قهروا  
وشاور شاوروه في مكائدهم فكاده الكيد لما خاناه الحذر<sup>(٢)</sup>  
كانوا من الرعب موتى في جلودهم وحين أمنتهم من خوفهم نشروا  
وإن من (شيركوه) الشرك منخزل والكفر منخذل، والدين منتصر  
عول على فئة عند اللقاء وف وعد من تركمان قبله غدروا

(١) الإشارة إلى نور الدين محمود بن عماد الدين زنكي أمير الشام (٥٦٩هـ/١١٧٤م) وأحد كبار أبطال المقاومة الإسلامية ضد الغزاة الصليبيين. وقد تمكن خلال فترة حكمه من توحيد مصر واليمن والشام وشمال العراق في دولة واحدة، وتحقيق انتصارات حاسمة ضد الصليبيين مهد بها الطريق لتحرير فلسطين على يد الناصر صلاح الدين أحد كبار ضباطه. أما أسد الدين شيركوه فقد كان بمثابة قائد لقوات نور الدين (انظر كتابي: عماد الدين زنكي، نور الدين محمود: الرجل والتجربة، للمؤلف).

(٢) شاور: هو أحد الخونة المتعاملين مع الغزاة طمعاً في استعادة وزارته على مصر.

وكيف يخذل جيش أنت مالكة والقائدان له التأييد والظفر؟  
أجاب فيك إله الخلق دعوة من يطيب بالليل من أنفاسه السحر

## ٣

لو حفظت يوم النوى عهدوها ما مطلّت بوصلكم وعودها  
محمد يحمّد عيش.. بلدة مالكةا بعدله محمودها<sup>(١)</sup>  
مؤيد أموره... بعزيمة من السموات العلى تأييدها  
آثاره حميدة، وينما للمرء من آثاره حميدها  
إن الورى بحبه وبغضه يعرف من شقيها سعيدها  
قد جاءكم نور من الله فمن به اهتدى فإنه رشيدها  
جلا ظلام الظلم نور الدين عن أرض الشام، فله تحميدها  
إن الرعايا منه في رعاية ونعمة مستوجب مزيدها  
لنومها يسهر، بل لأمنها يخاف، بل يخصبها بجودها  
بالدين والملك له قيامه وللملوك عنهما قعودها  
ودأبه ثلم ثغور الكفر، لا لثم ثغور ناقع برودها  
قد أسبغ الله لنا بعدله ظلال أمن وارف مديدها  
غدا ملوك الروم في دولته وهم على رغمهم عبيدها  
لما أبت هاماتهم سجودها لله، أضحى للظبا سجودها  
إن فارقت سيوفه غمودها فإن هاماتهم غمودها !!

(١) الإشارة إلى نور الدين محمود، والقصيدة موجهة إليه، وكذلك القصائد التي تليها.

كم مغلقات من حصون عزمه  
قد ودت الفرنج لو فرت، نجت  
قهرتها حتى لود حيها  
أماها رعبك في حصونها  
وإن مصرأ لك تعنو بعدما  
والملة الغراء خال بالها  
مفترة ثغورها، ممنوعة  
وإن بغى جالوتها ضلالة  
يابن قسيم الدولة الملك الذي  
دع العدا بغیظها فإنما  
يا دولة نورية أمن الوری  
ما مثل الدنيا لمن یجمعها  
أنت الذي یرفضها عن قدرة  
فابق لنا یا ملكأ، بقاؤه  
في نعمة جديدة سعودها

مفتاحها، وسيفه إقليدها  
منك، ولكن روعها يبيدها  
من ذلة لو أنه فقيدها  
كأنما حصونها لحدوها  
لسيفك العضب عنا صعيدها  
عال سناها، بك حال جيدها  
ثغورها، محفوفة حدودها  
فأنت في إهلاكه داودها  
خرت له من الملوك صيدها  
يذيب أكباد العدا حقودها  
وخصبها، وجودها، وجودها !  
بالحرص، إلا قزة ودودها  
فلا يشوب زهده زهيدها  
في كل عام للرعايا عيدها  
ودولة سعيده جدودها

## ٤

اسلم لبكر الفتوح مفترعا  
فلن أولى الوری بها ملك  
إن ضاق أمر فغير همته

ودم لملك البلاد منتزعا  
غدا بعبء الخطوب مضطلعا  
لكشف ضيق الأمور لن يسعا

يا محيي العدل بعد ميتته      ورافع الحق بعدما اتضعا  
ونور دين الهدى الذي قمع الشرك      ، وعفى الضلال والبدها  
أنت سليمان في العفاف وفي الـ      ملك، وتحكي بزهك اليسعا  
حزت البقا، والحياء، والكرم المحـ      ض، وحسن اليقين والورعا  
أسقطت أقساط ما وجدت من المكـ      س بعدل، والقاسط ارتدعا  
ولم تدع في ابتغاء مصلحة الدـ      ين لنا باقياً، ولن تدعا  
وكل ما في الملوك مفترق      من المعالي لملكك اجتمعا  
همتك الربط والمدارس تبـ      نيهـا ثواباً وتهدم البيعا  
ما زلت ذا فطنة مؤيدة      على غيوب الأسرار مطلعـا  
بأسك البيض والطلـى اصطحبت      بعدلك الذئب والطلا رتعا  
كم صائد لم يقع له قنص      في شرك وهو فيه قد وقعا؟  
ومالك، حين رمت قلعته      غدا مطيعاً للأمر متبعاً<sup>(١)</sup>  
عنا خشوعاً لرب مملكة      لغير رب السماء ما خشعا  
كان مقيماً منها على الفلك الـ      أعلى شهاباً بنوره سطعا  
لكنما الشهب ما تنير إذا      لاح عمود الصباح فانصدعا  
يدفعها طائعا إليك وكم      عنها إباء بجهده دفعا  
هي التي في علوها زحل      كر على وردها وما كرعـا  
وهي التي قاربت عطارـد في الـ      أفق فلاحاً والفرقدين معـا

(١) الإشارة إلى حادثة تسليم شهاب الدين مالك العقيلي لقلعة ججو المنيعـة، المظلة على الفرات إلى نور الدين محمود، وكان أبوه عماد الدين زنكي قد اغتيل عند أسوارها.

هضبة عز لولاك ما ارتقيت      وطود ملك لولاك ما فرعا  
 ما قبلت في ارتقاء ذروتها      من ملك، لا رقى ولا خدعا  
 عزت على المالك الشهيد وأعد      طتك قياداً ما زال ممتنعا  
 للآب لو جل خطبها لغدا      محرماً لابنه وما شرعا  
 ما زلت محموداً في أمورك محمو      لأبشوب الإقبال مترعا

## ٥

هل لعاني الهوى من الأسر فادي      ولساري ليل الصبابة هادي؟  
 جنبوني خطب البعاد فسهل      كل خطب سوى النوى والبعاد  
 قد حللت من مهجتي في السويداء      ، ومن مقلتي محل السواد  
 ستموني تجلداً واشتياقاً      ومحال تجمع الأضداد !!  
 إبقاء بعد الأحبة يا قلـ      بي ! ما هذا شروط الوداد  
 ذاب قلبي وسال في الدمع لما      دام من نار وجده في اتقاد  
 ما الدموع التي تحددها الأشـ      واق إلا فتأنت الأكباد  
 حبذا ساكنو فؤادي وعهدي      بهم يسكنون سفح الوادي  
 أتمنى بالشام أهلي ببغدا      د، وأين الشام من بغداد؟  
 ما اعتياضي عن حبهم يعلم الله      تعالى إلا بحب الجهاد !!  
 واشتغالي بخدمة الملك العا      دل محمود، الكريم، الجواد  
 أنا منه على سرير سروري      راتع العيش في مراد مرادي  
 قد وردت البحر الخضم وخلف      ت ملوك الدنيا به كالشماد

هو نعم الملاذ من نائب الدهر  
 جل رزء الفرنج فاستبدلوا منه  
 فرق الرعب منه في أنفس الكفار  
 سطوة زلزلت بسكانها الأر  
 أخذتهم بالحق رجفة بأس  
 خفضت في قلاعها كل عال  
 أنفذ الله حكمه فهو ماض  
 أية أثرت ذوي الشرك بالهلك  
 والأعادي جرى عليهم من التدمير  
 أشركت في الهلاك بين الفريقين:  
 ولقد حاربوا القضاء فأمضى  
 والإله الرؤوف في الشام عنا  
 ر ونعم المعاذ عند المعاد  
 بلبس الحديد لبس الحداد!!  
 بين الأرواح والأجساد!!  
 ض وهدت قواعد الأطواد<sup>(١)</sup>  
 تركتهم صرعى صروف العوادي  
 وأعادت قلاعها كالوهاد  
 مظهر سر غيبه فهو بادي  
 وأهل التوحيد بالإرشاد  
 ما قد جرى على قوم عاد  
 دعاة الإشراك والإلحاد  
 حكمه فيهم بغير جلاذ  
 دافع لطفه بلاء البلاد

## ٦

عقدت بنصرك راية الإيمان  
 يا غالب الغلب الملوك وصائد  
 يا سالب التيجان من أربابها  
 محمود المحمود ما بين الوري  
 يا واحداً في الفضل غير مشارك  
 ويدت لعصرك آية الإحسان  
 الصيد الليوث وفارس الفرسان  
 حزت الفخار على ذوي التيجان  
 في كل إقليم بكل لسان  
 أقسمت: مالك في البسيطة ثانٍ

(١) إشارة إلى الزلزلة التي ضربت المنطقة بعنف عام ٥٦٥هـ.

أحلى أمانيك الجهاد وإنه  
 كم بكر فتح ولدته ظباك من  
 كم وقعة لك بالفرنح حديثها  
 وملكت رق ملوكهم، وتركتهم  
 وجعلت في أعناقهم أغلالهم  
 إذ في السوابخ تحطم السمر القنا  
 وعلى غناء المشرفية في الطلى  
 وكأن بين النقع لمع حديدها  
 في مازق ورد الوريد مكفل  
 غطى العجاج به نجوم سمائه  
 أو ما كفاهم ذاك حتى عاودوا  
 أصبحت للإسلام ركناً ثابتاً  
 قوضت أساس الضلال بعزمك  
 قل: أين مثلك في الملوك مجاهد  
 لم تلقهم ثقة بقوة شوكة  
 ما زال عزمك مستقلاً بالذي  
 وبلغت بالتأييد أقصى مبلغ  
 دانت لك الدنيا فقاصيه إذا

لك مؤذن أبداً بكل أمان  
 حرب لقمع المشركين عوان  
 قد سار في الآفاق والبلدان  
 بالذل في الأقياد والأسجان  
 وسحبتهم هوناً على الأذقان  
 والبيض تخضب بالنجيع القاني  
 والهام رقص عوالي الممران  
 نار تألق من خلال دخان  
 فيه بري الصارم الظمآن  
 لتنبو عنها أنجم الخرصان<sup>(١)</sup>  
 طرق الضلال ومركب الطغيان؟  
 والكفر منك مضعزع الأركان  
 الماضي، وشدت مباني الإيمان  
 لله في سر وفي إعلان؟  
 لكن وثقت بنصرة الرحمن  
 لا يستقل بثقله الثقلان  
 ما كان في وسع ولا إمكان  
 حققته - لنفاذ أمرك - دان

فمن العراق إلى الشام إلى ذرا  
لم تله عن باقي البلاد وإنما  
للروم والإفرنج منك مصائب  
أذعنت لله المهيمن إذ عنت  
أنت الذي دون الملوك وجدته  
في بأس عمرو، في بسالة حيدر  
سير لو أن الوحي ينزل أنزلت  
فاسلم طويل العمر ممتد المدى

مصر، إلى قوص إلى أسوان  
ألهاك فرض الغزو عن همذان  
بالترك والأكراد والعربان  
لك أوجه الأملاك بالإذعان  
ملآن من عرف ومن عرفان  
في نطق قس، في تقى سلمان  
في شأنها سور من القرآن  
صافي الحياة، مخلد السلطان





(أبو نواس)  
الباب المفتوح...

١

أيا من ليس لي منه مجيرُ      بعفوك من عذابك أستجيرُ  
أنا العبد المقر بكل ذنب      وأنت السيد المولى الغفور  
فإن عذبتني فبسوء فعلي      وأن تغفر فأنت به جدير  
أفر إليك منك... وأين إلا      إليك يفر منك المستجير؟

٢

رضيت لنفسك سوءاتها      ولم تأل جهداً لمرضاتها  
وحسنت أقبح أعمالها      وصغرت أكبر زلاتها  
وكم من طريق لأهل الصبا      سلكت سبيل غواياتها  
فأي دواعي الهوى عفتها      ولم تجر في طرق لذاتها؟  
وهذي القيامة قد أشرفت      تريك مخاوف نزعاتها  
وقد أقبلت... بمواعيدها      وأهوالها، فارع لوعاتها  
وإني لفي بعض أشراتها      وآياتها، وعلاماتها  
تبارك رب دحا أرضه      وأحكم تقدير أقواتها

وصيرها محنة للورى      تغر الغوي بغزواتها  
فما ترعوي لأعاجيبها...      ولا لتصرف حالاتها  
ننافس فيها، وأيامها      تردد فينا بأفاتها  
أما يتفكر أحياءها      فيعتبرون بأمواتها؟

٣

يا بني النقص والعبر      وبني الضعف والخور  
وبني البعد في الطبّا      ع على القرب في الصور  
والشكول التي تبا      ين في الطول والقصر  
أحتساء من الحرا      م، وختماً على الصدر؟  
أين من كان قبلكم      من ذوي البأس والخطر؟  
سائلوا عنهم المدا      ن، واستبحثوا الخبر  
سبقونا إلى الرحى      ل وإنّا على الأثر  
من مضى عبرة لنا      وغداً نحن معتبر !!  
إن للموت أخذة      تسبق اللحم بالبصر  
فكأنّي بكم... غداً      في ثياب من المدر  
قد نقلتم من القصو      ر إلى ظلمة الحفر  
حيث لا تضرب القبا      ب عليكم، ولا الحجر  
حيث لا تظهرون في      هال لهو ولا سمر  
رحم الله مسلماً      ذكر الله فازدجر

غفر الله ذنب من      خاف فاستشعر الحذر

٤

لا تفرغ النفس من شغل بدنهاها      رأيته لم ينلها من تمنائها  
 إنا لننفس في دنيا مولية      ونحن قد نكتفي منها بأدناها  
 حذرتك الكبر لا يعلقك ميسمه      فإنه ملبس نازعته الله  
 يا بؤس جلد على عظم مخرقة      فيه الخروق إذا كلمته تاهها  
 يرى عليك به فضلاً يبين به      إن كان في العاجل السلطان والجاهها  
 مثن على نفسه، راض بسيرتها      كذبت يا خادم الدنيا ومولاهها  
 إني لأمقت نفسي عند نخوتها      فكيف آمن مقت الله إياها؟  
 أنت اللئيم الذي لم تعد همته      إيثار دنيا إذا نادته لباهها  
 يا راكب الذنب قد شابت مفارقه      أما تخاف من الأيام عقباهها؟

٥

الموت منا قريب      وليس عنا بنازخ  
 في كل يوم نعي      تصيح منه الصوائح  
 تشجى القلوب وتبكي      مولولات النوائح  
 حتى متى أنت تلهو      في غفلة، وتمازح؟  
 والموت في كل يوم      في زند عيشك قاذح؟  
 فاعمل ليوم عبوس      من شدة الهول كالح  
 ولا يغرنك دنيا      نعيمها عنك نازح

ويغضها لك زين وحبها لك فاضح

٦

سكن يبقى له سكن ما لهذا يؤذن الزمن  
نحن في دار يخبرنا ببلاها ناطق لحن  
دار سوء لم يدم فرح لامرئ فيها ولا حزن  
كل حي عند ميتته حظه من ماله الكفن

٧

أفنيت عمرك، والذنوب تزيد والكاتب المحصي عليك شهيد  
كم قلت لست بعائد في سوء ونذرت فيها ثم صرت تعود  
حتى متى لا ترعوي عن لذة وحسابها يوم الحساب شديد؟  
وكانني بك قد أتتك منية لا شك أن سبيلها مورود

٨

سبحان علام الغيوب عجباً لتصريف الخطوب  
تغدو على قطف النفوس، وتجتني ثمر القلوب  
حتى متى يا نفس تغدو ترين بالأمل الكذب؟  
يا نفس توبي قبل أن لا تستطيعي أن تتوبي  
واستغفري لذنوبك الـ رحمن غفار الذنوب  
إن الحوادث كالرياح عليك دائمة الهبوب

والموت شرع واحد والسعي في طلب التقى  
والخلق مختلفو الضروب من خير مكتسب الكسوب  
ولقلمما ينجو الفتى بتقاء من لطح العيوب !

## ٩

كل ناع فسينعى كل باك فسيبكي  
كل مذخور سيفنى كل مذكور سينسى  
ليس غير الله يبقى من علا فالله أعلى  
إن شيئاً قد كفيينا ه له نسعى ونشقى  
إن للشمر، وللخي كل مستخف بسر  
لا ترى شيئاً على الله ر لسيما ليس تخفى  
فمن الله بمراى ه من الأشياء يخفى

## ١٠

أية نار قدح القادح وأي جد بلغ المازح؟  
لله در الشيب من واعظ وناصح لو سمع الناصح  
يابى الفتى إلا اتباع الهوى ومنهج الحق له واضح  
فاسم بعينيك إلى نسوة مهورهن العمل الصالح  
لا يجتلي الحوراء من خدرها إلا امرؤ ميزانه راجح  
من اتقى الله فذاك الذي سيق إليه المتجر الرابع  
شمر فما في الدين أغلوطة ورح لما أنت له رائع !!

١١

أيا رب وجهه في التراب عتيق      ويا رب حسن في التراب رقيق  
 ويا رب حزم في التراب ونجدة      ويا رب رأي في التراب وثيق  
 أرى كل حي هالكاً وابن هالك      وذا نسب في الهالكين عريق  
 فقل لقريب الدار إنك ظاعن      إلى منزل نائي المحل سحيق  
 إذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت      له عن عدو في ثياب صديق

١٢

يا رب إن عظمت ذنوبي كثرة      فلقد علمت بأن عفوك أعظم  
 إن كان لا يرجوك إلا محسن      فبمن يلوذ ويستجير المجرم  
 أدعوك رب كما أمرت تضرعاً      فإذا رددت يدي فمن ذا يرحم؟  
 مالي إليك وسيلة إلا الرجا      وجميل عفوك... ثم إني مسلم

١٣

سبحان من خلق الخل      ق من ضعيف مهين  
 يسوقه من هواء      إلى قرار مكين  
 في الحجب شيئاً فشيئاً      يحور دون العيون  
 حتى بدت حركات      مخلوقة من سكون

١٤

إن مع اليوم - فاعلمن - غداً      فانظر بما ينقضي مجيء غده

ما ارتد طرف امرئ بلذته إلا وشيء يموت من جسده

١٥

انقضت شرطي فعفت الملاهي إذ رمى الشيب مفرقي بالدواهي  
ونهتني النهى فملت إلى العد ل، وأشفقت من مقالة ناه  
أيها الغافل المقيم على السه و، ولا عذر في المقام لساه  
لا بأعمالنا نطيق خلاصاً يوم تبدو السماء فوق الجباه  
غير أنني على الإساءة والتفد ريط راج لحسن عفو الله

١٦

إلهنا ما أعدلك مليك كل من ملك  
لببيك قد لبّيت لك لببيك إن الحمد لك  
والملك، لا شريك لك ما خاب عبد سألك  
أنت له حيث سلك لولاك يا رب هـ  
لببيك إن الحمد لك والملك لا شريك لك  
كل نبي وملك وكل من أهلك  
سبح أو لبى فلك لببيك إن الحمد لك  
والملك، لا شريك لك والليل لما إن حلك  
على مجاري المنسلك

لبيك إن الحمد لك      والملك، لا شريك لك  
اعمل وبادر أجلك      واختم بخير عملك  
لبيك إن الحمد لك      والملك... لا شريك لك !!

## ١٧

اصبر لمر حوادث الدهر      فلتحمدن مغبة الصبر  
وامهد لنفسك قبل ميتهها      واذخر ليوم تفاضل الذخر  
فكان أهلك قد دعوك، فلم      تسمع، وأنت محشرج الصدر  
وكانهم قد عطروك بما      يتزود الهلكى من العطر  
وكانهم قد قلبوك على      ظهر السرير وظلمة القبر  
ياليت شعري كيف أنت على      ظهر السرير، وأنت لا تدري؟  
أو ليت شعري كيف أنت إذا      وضع الحساب صبيحة الحشر  
ما حجتني فيما أتيت وما      قولي لربي، بل وما عذري؟  
أن لا أكون قصدت رشدي أو      أقبلت ما استدبرت من أمري  
يا سواتا مما اكتسبت، ويا      أسفي على ما فات من عمري





**(البوصيري)**  
**رحلة مؤثرة إلى رسول الله...**

يا سماء ما طاولتها سماء؟	كيف ترقى رقيق الأنبياء
ل سنا منك دونهم وسناء	لم يساووك في علاك وقد حا
س كما مثل النجوم الماء	إنما مثلوا صفاتك لنا
تصدر إلا عن ضوئك الأضواء	أنت مصباح كل فضل فما
الغيب ومنها لآدم الأسماء	لك ذات العلوم من عالم
ر لك الأمهات والآباء	لم تزل في ضمائر الكون تحتنا
بشرت قومها بك الأنبياء	ما مضت فترة من الرسل إلا
بك علياء بعدها علياء	تتباهى بك العصور وتسمو
من كريم آباؤه كرماء	وبدا للوجود منك كريم
قلدته نجومها الجوزاء	نسب تحسب العلا بحلاه
أنت فيه اليتيمة العصماء	حبذا عقد سؤدد وفخار
أسفرت عنه ليلة غراء	ومحيا كالشمس منك مضيء
سروراً بيومه... وازدهاء	ليلة المولد الذي كان للدين
ولد المصطفى وحق الهناء	وتوالت بشرى الهواتف أن قد
آية منك ما تداعى البناء	وتداعى إيوان كسرى ولولا

وغدا كل بيت نار وفيه كربة من خمودها وبلاء  
وعيون للفرس غارت فهل كا ن لنيرانهم بها إطفاء؟  
فهنيئاً به لآمنة الفضل الذي شرّفت به حواء !!



ألف النسك والعبادة والخلوة طفلاً... وهكذا النجباء  
وإذا حلت الهداية قلباً نشطت في العبادة الأعضاء  
بعث الله عند مبعثه الشهب حراساً وضاق عنها الفضاء  
تطرد الجن عن مقاعد للسمع كما تطرد الذئاب الرعاء  
فمحت آية الكهانة آيا ت من الوحي ما لهن إمحاء!!



ثم قام النبي يدعو إلى الله وفي الكفر نجدة... وإباء  
أماماً أشربت قلوبهم الكفر، فداء الضلال فيهم عياء  
ورأينا آياته فاهتدينا وإذا الحق جاء زال المرءاء  
رب إن الهدى هداك وآيا تك نور تهدي بها من تشاء  
كم رأينا ما ليس يعقل قد ألهم ما ليس يلهم العقلاء  
إذ أبى الفيل ما أتى صاحب الفيل ولم ينفع الحجا والذكاء  
والجمادات أفصحت بالذي أخرس عنه لأحمد الفصحاء  
ويح قوم جفوا نبياً بأرض ألفته ضبابها والطباء  
وسلوه وحن جذع إليه وقلوه ووده الغرباء

أخرجوه منها وآواه غار واختفى منهم على قرب مرآ ونحا المصطفى المدينة واشتا فطوى الأرض سائراً والسموا فصف الليلة التي كان للمختار وترقى به إلى قاب قوسين رتب تسقط الأمانى حسرى ثم وافى يحدث الناس شكراً وتحدى فارتاب كل مريب وهو يدعو إلى الإله وإن شق ويدل الورى على الله بالتو فيما رحمة من الله لانت واستجابت له بنصر وفتح وأطاعت لأمره العرب العر وتوالت للمصطفى الآية الكبرى فإذا ما تلا كتاباً من الله وكفاه المستهزئين وكم سا لا تخل جانب النبي مضاماً كل أمر ناب النبيين فالشدة لو يمس النصار هون من النا

وحمته حمامة ورقاء ه ومن شدة الظهور الخفاء قت إليه من مكة الأنحاء ت العلا فوقها له أسراء فيها على البراق استواء وتلك السيادة القعساء دونها ما وراءهن وراء إذ أتته من ربه النعماء أو يبقى مع السيول الغشاء؟ عليه كفر به وازدراء حيد وهو المحجة البيضاء صخرة من إياهم صماء بعد ذاك الخضراء والغبراء باء والجاهلية الجهلاء عليهم والغارة الشعواء تلتته كتيبة خضراء !! ء نبياً من قومه استهزاء حين مسته منهم الأسواء فيه محمودة... والرخاء ر لما اختير للنضار الصلاة

كل يد عن نبيه كفها الله... وفي الخلق كثرة واجتراء !!



<p>فتنزه في ذاته ومعانيه استماعاً واملاً السمع من محاسن يملئها كل وصف له ابتدأت به استو سيد ضحكه التبسم والمشي ما سوى خلقه النسيم ولا رحمة كله وحزم وعزم لا تحل البأساء منه عرا كرمت نفسه فما يخطر السو عظمت نعمة الإله عليه جهلت قومه عليه فأغضى وسع العالمين علماً وحلماً مستقل دنياك أن ينسب الإمساك خفيت عنده الفضائل وانجا أمع الصبح للنجوم تجل معجز القول والفعال كريم الخلد كل فضل في العالمين فمن فض</p>	<p>إن عز منها اجتلاء عليك الإنشاد والإنشاء عب أخبار الفضل منه ابتداء الهوينى ونومه الإغفاء غير محياه الروضة الغناء ووقار وعصمة... وحياء الصبر ولا تستخفه السراء على قلبه ولا الفحشاء فاستقلت لذكره العظماء وأخو الحلم دأبه الإغضاء فهو بحر لم تعيه الأعباء منها إليه والإعطاء بت به عن عقولنا الأهواء أم مع الشمس للظلام بقاء؟ ق والخلق مقسط معطاء ل النبي، استعاره الفضلاء</p>
--	---



ليته خصني برؤية وجه زال عن كل من رآه الشقاء !!

مسفر يلتقي الكتيبة بسا  
 جعلت مسجداً له الأرض فاهتز  
 مظهر شجة الجبين على البر  
 ستر الحسن منه بالحسن فاعجب  
 فهو كالزهر لاح من سجد الأك  
 كاد أن يغشي العيون سنا من  
 صانه الحسن والسكينة أن  
 فإذا شمت بشره... ونداه  
 أو بتقبيل راحة كان لله،  
 تتقي بأسها الملوك وتحظى  
 لا تسيل سيل جودها إنما يك

مأ إذا أسهم الوجوه اللقاء  
 به للصلاة فيها حراء  
 كما أظهر الهلال البراء<sup>(١)</sup>  
 لجمال له الجمال... وقاء  
 مام والعود شق عنه اللحاء  
 ه لسر فيه حكته ذكاء  
 تظهر فيه آثارها البأساء  
 أذهلتك الأنوار والأنداء  
 وبالله، أخذها والعطاء  
 بالعف من نوالها الفقراء  
 فيك من وكف سحبها الأنداء



عجباً للكفار زادوا ضللاً  
 والذي يسألون منه كتاب  
 أو لم يكفهم من الله ذكر  
 أعجز الإنس آية منه والجن  
 كل يوم تهدي إلى سامعيه  
 تتحلى به المسامع والأفواه  
 إنما تجتلي الوجوه إذا ما

بالذي فيه للعقول اهتداء  
 منزل قد أتاهاهم... وارتقاء  
 فيه للناس رحمة وشفاء؟  
 فهلا يأتي بها البلغاء؟!  
 معجزات من لفظه القراء  
 فهو الحلبي والحلواء!!  
 جليت عن مرآتها الأصداء

(١) أول ليلة من الشهر.

سور منه أشبهت صوراً منا والأقاويل عندهم كالتماثيل،  
كم أبانت آياته من علوم فهي كالحب والنوى أعجب الزرا  
فأطالوا فيه التردد والريب وإذا البينات لم تغن شيئاً  
وإذا ضلت العقول على علم، ومثل النظائر النظراء  
فلا يوهمنك الخطباء عن حروف أبان عنها الهجاء  
ع منه سنابل و زكاء فقالوا سحر وقالوا افتراء  
فالتماس الهدى بهن عناء فماذا تقوله النصحاء؟



أي نور وأي نور شهدنا أي نور وأي نور شهدنا  
قر منها دمعي وفر اصطباري قر منها دمعي وفر اصطباري  
فترى الركب طائرين من الشو فترى الركب طائرين من الشو  
وكان الزوار ما مست البأ وكان الزوار ما مست البأ  
كل نفس منها ابتهاج وسؤل كل نفس منها ابتهاج وسؤل  
وزفير تظن منه صدوراً وزفير تظن منه صدوراً  
وبكاء يغريه بالعين مد وبكاء يغريه بالعين مد  
وجسوم كأنما رحضتها وجسوم كأنما رحضتها  
ووجوه كأنما ألبستها ووجوه كأنما ألبستها  
ودموع كأنما أرسلتها ودموع كأنما أرسلتها

(١) صوت الطيور.

(٢) العرق الكثير من أثر الحمى.

فحططنا الرحال حيث يحط  
 وقرأنا السلام أكرم خلق الله  
 وذهلنا عند اللقاء وكم أذ  
 ووجمنا من المهابة حتى  
 ورجعنا وللقلوب التفاتات  
 وسمحننا بما نحب، وقد يسمح  
 الوزر عنا وترفع الحوجاء  
 من حيث يسمع الإقراء  
 هل صبا من الحبيب لقاء  
 لا كلام منا ولا إيماء!!  
 إليه وللجسوم انثناء  
 عند الضرورة البخلاء!!



يا أبا القاسم الذي ضمن إقسا  
 بالعلوم التي عليك من الله  
 ومسير الصبا بنصرك شهراً  
 وبأصحابك الذين هم بعدك  
 أحسنوا بعدك الخلافة في الدين  
 أغنياء نزاهة فقراء  
 زهدوا في الدنا فما عرف الميل  
 أرخصوا في الوغى نفوس ملوك  
 كلهم في أحكامه ذوو اجتهاد  
 رضي الله عنهم ورضوا عنه  
 جاء قوم من بعد قوم بحق  
 ما لموسى ولا لعيسى حواريون  
 مي عليه مدح له وثناء  
 بلا كاتب لها إملاء  
 فكأن الصبا لديك رخاء  
 فينا الهداة.. والأوصياء  
 وكل لما تولى إزاء  
 علماء.. أئمة.. أمراء  
 إليها منهم ولا الرغباء  
 حاربوها أسلابها إغلاء  
 وصواب وكلهم أكفاء  
 فأنى يخطو إليهم خطاء؟  
 وعلى المنهج الحنيفي جاؤوا  
 في فضلهم ولا نقباء

الأمَان الأمَان إن فؤادي  
 قد تمسكت من ودادك بالحبل  
 وأبى الله أن يمسني السو  
 قد رجوناك للأمور التي أبردها  
 وأتيننا إليك أنضاء فقر  
 وانطوت في الصدور حاجات نفس  
 فاغتناء يا من هو الغوث والغيث  
 والجواد الذي به تفرج الغمة  
 يا رحيماً بالمؤمنين إذا ما  
 يا شفيعاً في المذنبين إذا  
 جد لعاص وما سواي هو العا  
 وتداركه بالعناية ما دا  
 آخرته الأعمال والمال عما  
 كل يوم ذنوبه صاعدات  
 فبكى ذنبه بقسوة قلب  
 وغدا يعتب القضاء ولا عذ  
 أوثقته من الذنوب ديون  
 ما له حيلة سوى حيلة المو

من ذنوب أتيتها هواء ١١  
 الذي استمسكت به الشفعاء  
 بحال ولي إليك التجاء  
 في فؤادنا رمضاء  
 حملتنا إلى الغنى أنضاء  
 ما لها عن ندى يديك انطواء  
 إذا أجهد الورى اللأواء  
 عنا وتكشف الحوباء<sup>(١)</sup>  
 ذهلت عن أبنائها الرحماء  
 أشفق من خوف ذنبه البراء  
 صي ولكن تنكري استحياء  
 م له بالذمام منك ذماء<sup>(٢)</sup>  
 قدم الصالحون والأغنياء  
 وعليها أنفاسه صعداء  
 نهت الدمع فالبكاء مكاء<sup>(٣)</sup>  
 ر لعاص فيما يسوق القضاء  
 شددت في اقتضائها الغرماء  
 ثق، إما توسل أو دعاء

(١) الجهد والحاجة أو الهم والغم.

(٢) بقية الروح.

(٣) الصغير.



ء بغفران الله وهي هباء  
فيقال استحالت الصهباء  
الأعيان فيه وتعجب الدجواء  
ألف من عظيم ذنب وهاء  
نفاق وفي اللسان رياء  
اعوجاج من كبرتي وانحناء؟  
استيقظت إلا ولمتي شمطاء  
م فطالت مسافة واقتفاء  
سبل وعرة وأرض عراء  
وكفى من تخلف الإبطاء!!  
إذا ما نويتها، والشتاء  
د وقد عز من لظى الاتقاء  
قمطيرير وليلتي درعاء<sup>(١)</sup>  
لوجهي أنى انتحى تلقاء!!  
وللخوف والرجاء إحقاء<sup>(٢)</sup>  
الطاعة واستأثرت بها الأقوياء  
منه بالرحمة الضعفاء!!  
د ففي العود<sup>(٣)</sup> تسبق العرجاء

راجياً أن تعود أعماله السو  
أو ترى سيئاته حسنات  
كل أمر تعنى به تقلب  
آه مما جنيت إن كان يغني  
أرتجي التوبة النصوح وفي القلب  
ومتى يستقيم قلبي وللجسم  
كنت في نومة الشباب فما  
وتماديت أقتفي أثر القو  
فورا السائرين وهو أمامي  
حمد المدلجون غب سراهم  
رحلة لم يزل يفندني الصيف  
يتقي حر وجهي الحر والبر  
ضقت ذرعاً مما جنيت فيومي  
وتذكرت رحمة الله فالبشر  
فألح الرجاء والخوف بالقلب،  
صاح لا تأس إن ضعفت عن  
إن لله رحمة، وأحق الناس  
فابق في العرج عند منقلب الذو

(١) مظلمة.

(٢) منازعة.

(٣) قافلة الابل.

لا تقل حاسداً لغيرك هذا  
 واث بالمستطاع من عمل البر  
 ويحب النبي فابغ رضا الله  
 يا نبي الهدى استغاثه ملهو  
 يدعي الحب وهو يأمر بالسو  
 إن يكن عظم زلتي حجب رؤيا  
 كيف يصدأ بالذنب قلب محب  
 هذه علتني وأنت طيببي  
 ومن الفوز إن أبشك شكوى  
 ضمننتها مدائح مستطاب  
 قلما حاولت مديحك إلا  
 حق لي فيك أن أساجل قوماً  
 إن لي غيرة وقد زاحمتني  
 ولقلبي فيك الغلو وأنى  
 فائب خاطراً يلذ له مد  
 حاك من صنعة القريض بروداً  
 أعجز الدر نظمه فاستوت  
 فأرضه أفصح امرئ نطق الضا

أثمرت نخلة ونخلي عفاء  
 فقد تسقط الثمار الإثناء<sup>(١)</sup>  
 ففي حبه الرضا... والحباء  
 ف أضرت بحالة الحوباء  
 ومن لي أن تصدق الرغبة<sup>(٢)</sup>  
 ك فقد عز داء قلبي الدواء  
 وله ذكرك الجميل جلاء؟  
 ليس يخفى عليك في القلب داء  
 هي شكوى إليك وهي اقتضاء  
 فيك منها المديح والإصغاء  
 ساعدتها ميم ودال وحاء!  
 سلمت منهم لدلوي الدلاء  
 في معاني مديحك الشعراء  
 للساني في مدحك الغلواء؟  
 حك علماً بأنه اللألاء<sup>(٣)</sup>  
 لك لم تحك وشيها صنعاء  
 فيه اليدان الصناعات والخرقاء  
 د فقامت تغار منها الظاء

(١) كثرة الثمر.

(٢) الرغبة في التوبة.

(٣) الفرج التام.

أبذكر الآيات أوفيك مدحاً  
 أم أماري بهن قوم نبي  
 ولك الأمة التي غبطتها  
 لم نخف بعدك الضلال وفينا  
 فأنقضت أي الأنبياء وآيا  
 والكرامات منهم معجزات  
 إن من معجزاتك العجز عن  
 كيف يستوعب الكلام سجايا  
 ليس من غاية لوصفك أبغيها  
 إنما فضلك الزمان وآيا  
 غير أنني ظمآن وجد ومالي  
 فسلام عليك تترى من الله  
 وسلام عليك منك فما غيرك  
 وسلام من كل ما خلق الله  
 وصلاة كالمسك تحمله مني  
 وسلام على ضريحك تخضل

أين مني وأين منها الوفاء؟  
 ساء ما ظنه بي الأغبياء  
 بك لما أتيتها الأنبياء  
 وارثو نور هديك العلماء  
 تك في الناس مالهـن انقضاء  
 حازها من نوالك الأولياء  
 وصفك إذ لا يحد الإحصاء  
 ك وهل تنزع البحار الركاء<sup>(١)</sup>  
 وللقول غاية وانتهاه  
 تك فيما نصده الإناء  
 بقليل من الورود ارتواء  
 وتبقى به لك البأواء<sup>(٢)</sup>  
 منه لك السلام... كفاء  
 لتحيا بذكرك الأملاء<sup>(٣)</sup>  
 شمال إليك أو نكباء<sup>(٤)</sup>  
 به منه تربة وعساء<sup>(٥)</sup>

(١) إناء صغير.

(٢) الفخر.

(٣) جمع ملأ.

(٤) الريح.

(٥) الرملة اللينة.

وثناء قدمت بين يدي نجواي إذ لم يكن لدي ثراء  
 ما أقام الصلاة من عبد الله وقامت بربها الأشياء !!  
 فيها نحن إزاء رؤية إسلامية لأكثر من مسألة، يتناولها فن شعري يتميز بقدر  
 كبير من النضج، والعمق، وطول النفس: الله... الحياة والموت  
 والمصير... السعي البشري والجزاء... البعث والثواب والعقاب... محبة  
 الرسول المعلم عليه السلام ورسم ملامح شخصيته الفذة وتصوير الدور الكبير  
 الذي نفذه في العالم... الندم بعد الخطيئة، والتوبة بعد الضلال... والعودة  
 إلى طريق الله النقي المتوحد المضيء، بعد حياة ملأى بالظلمة والاعوجاج  
 والضياع... تسليم سعيد متوحد بقضاء الله وقدره... تأكيد للقيم الأخلاقية  
 والاجتماعية الصادقة التي يتوجب أن تسود في مجتمع نظيف، متماسك،  
 سعيد... تحقق بالحرية التي أكدها الإسلام واستعلاء على القهر  
 والإذلال... رفض للممارسات اللاأخلاقية الهابطة... تقييم مؤثر للقيادة  
 المجاهدة التي لا تكف عن (الحركة) بجماهير المسلمين لتحرير أرض  
 مغتصبة، أو تفويض طاغوت باغ، وتغن بالتزامها الفذ وتوحيدها الصعب..  
 نفاذ شاعري إلى قلب الوجود، وطموح كادح للتحقق بالمصير...

وقيم ومواقف ورؤى تتداعى عبر القصائد التي اخترناها، وهي ليست  
 سوى نماذج لا يتيح المجال المحدود الاسترسال فيها... ومن بين يديها،  
 ومن خلفها، حشد كبير عسى أن يتاح له يوماً من يعكف على جمعه  
 وتنسيقه، ودراسته وتحليله في عمل مستقل، فرداً كان أم مجموعة من  
 الباحثين والأدباء والنقاد...



## شيء عن الالتزام في شعر جلال الدين الرومي

١

منذ عشر سنوات على وجه التحديد، قرأت في المجلدين الأول والثاني المترجمين إلى العربية من (المثنوي) للشاعر الصوفي الكبير جلال الدين الرومي<sup>(١)</sup>... فاستوقفتني بعض أبياته.

(الجدار... إذا كان يلقي على الأرض ظلاً طويلاً

فإن هذا الظل يرتد نحوه

وهذا العالم جبل، وأما أعمالنا فنداء

ولا بد أن يعود إلينا صوت ندائنا !!) (ص ٩٣)

أعجبني الصورة الرحبة التي تمتد بكلماتها القلائل لكي تشمل العالم كله... الإنسان في العالم بعبارة أخرى...

ما الذي يجعله يقدر على هذا؟ إنها قوة الخيال... ليس هذا فحسب ولكنها حرارة التجربة وتوهج الانفعال... واصلت القراءة:

(انظر إلى قدرتك فإن هذه القدرة من الله

(١) ترجمة وشرح ودراسة الدكتور محمد عبد السلام كفاقي، المكتبة العصرية، بيروت ١٩٦٦.

وهي نعمة منه جل شأنه

لا تطفئ شموع الأبصار

فإن البصر هو الشمع الذي يبين الطريق للتأمل الباطني

وإذا أنت تركت النظر، وتركت الخيال

كنت كمن أطفأ في منتصف الليل شمع الوصال... (ص ١١٨)

(لا تمض في طريق اليأس ففي الكون آمال!

ولا تتجه نحو الظلمات ففي الكون شمس) (ص ١٤١)

ليس قوة الخيال فحسب، ولا ألق التوهج فحسب، ولكنها مسؤولية  
الالتزام وهندسته الفذة أيضاً...

وواصلت القراءة لكي أزداد اقتناعاً بهذا التوافق الصعب بين قوة  
الخيال، وحر التجربة، وهندسة الالتزام...

(كل يرجع من حيث أتى

فمن قمم الجبال تمضي السيول المندفعة

ومن أجسامنا تمضي الأرواح الممتزجة بالعشق) (ص ١٤٥)

(إن هذه النار حجاب للعين يمنع عنها الرؤية

فها هي ذي الرحمة قد أطلت من الخفاء

فتعالى يا أمي وانظري برهان الحق...

تعالى وانظري الماء الذي يتبدى لك ناراً

ودعي هذا العالم الذي هو نار تبدو كالماء !

تعالى وانظري أسرار إبراهيم الذي وجد في النار السرو والياسمين

لقد رأيت الموت ساعة مولدي منك، وكان خوفي عظيماً إذ كنت  
أنفصل عنك.

وعندما ولدت، خلصت من حبس ضيق إلى عالم طيب الهواء، جميل  
الألوان !

وإنني الآن أرى العالم مثل الرحم

بعد إذ رأيت في النار هذه السكينة

لقد رأيت في هذه النار عالماً في كل ذرة منه نفس (عيسى) الذي يهب  
الحياة...

أقبلني وادعي الآخرين للحضور معك

فإن الملك الحق قد أقام في النار الخوان

بل أقبلوا أيها المؤمنون جميعاً

فكل شيء سوى هذه العذوبة عذاب !

أقبلوا جميعاً مثل الفراش !

أقبلوا إلى ذلك الحظ، فهنا مئة ربيع ! (ص ١٤٧ - ١٤٨).

وعندما بلغت هذه الأبيات:

(... ما أهنأ العين التي تبكي من أجله

وما أسعد القلب الذي يحترق في سبيله

وكل بكاء عاقبته الضحك، والبصير بالعواقب عبد مبارك

فأينما وجد الماء الجاري وجدت الخضرة

وحيثما وجد الدمع المنهمر وجدت الرحمة

فكن مثل الساقية باكياً مبتل العينين

حتى تثبت الخضرة في رحاب روحك

وإن أردت الدموع فرقاً بمن تفيض منه الدموع... (ص ١٥٠).

أدركت أن الأمر ليس مجرد قراءة سريعة في ديوان مترجم كالداوين !  
إن معاشة الرومي في جزء من عطائه البالغ نحواً من خمسة وعشرين ألف  
بيت ! لتحتاج إلى أسابيع وأشهر... وربما سنوات...

أن تشبع نهمك إلى خياله البعيد، وتوجهه الذي يكوي، والتزامه الذي  
يهز العقل... أن تقتنع بهذا التوافق الصعب... عليك أن تضحي بشيء  
غير قليل من وقتك وإلا كان ضربك في اليم عبثاً، وخروجك إلى الشاطئ  
تحمل في قبضتيك حفنة من اللآلي... أمراً مستحيلاً...

ومضى عقد من الزمن... وعثرت على الوقت... وها أنا ذا وجهاً  
لوجه مرة أخرى مع جلال الدين الرومي، لا أفعل سوى أن أغوص مرتين  
وثلاثاً فحسب، لكي أعرض على القراء الذين يطيب لهم أن يستنبروا  
بالوهج... ويحترقوا به، شيئاً من تجربة الرجل لكي تعينهم على  
الطريق...

أما البقاء طويلاً في الأعماق فلا آمن عليه نفسي... إن نفسي قصير،  
وأنا أخشى الموت غرقاً!!

إن الشعر حصان جموح لن يسلس قياده إلا للقلبة الفذة... إنه تدفق  
عفوي يند عن سيطرة العقل وأحكامه... تخلق ذاتي يجيء من وراء أبواب  
الرسم والإرادة والتخطيط... إنه عالم بذاته ولذاته... ومن ثم لن نستغرب



إذا طالعنا رأي (سارتر) المعروف بأن العطاء الشعري عطاء غير ملتزم... وبقدر ما يتاح الالتزام في ساحة النشر، فإنه في ميدان الشعر يصعب، بل يستحيل أحياناً...

والقرآن الكريم يطرح المسألة من زاوية أكثر موضوعية وشمولاً... إنه يؤكد على أن التجربة الشعرية هي تجربة هيمان غير عقلاني يتحول، دونما ضابط أو مبرر، من مكان إلى مكان ومن موقف إلى موقف... فهو غير ملتزم أبداً... إلا أن يأوي إلى حظيرة الإيمان، وإلا أن يكون مجاهداً أو مقاتلاً ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ ﴿٢٢٦﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿٢٢٧﴾ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٢٨﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

فإذا ما أضفنا إلى جموح الشعر عنفوان التجربة الصوفية التي يعانيتها بعض الشعراء؛ أدركنا كم هو صعب مبهظ أن يكون الشاعر الصوفي ملتزماً...

وها هنا... من التزام الرومي، الشاعر الصوفي، وهندسته المرسومة لكلماته وتعبيره وأفكاره ومضامينه وصوره وأخيلته وتراكيبه... من قدرته الفذة على تطويع التجربة المتدفقة من وراء الوعي والشعور والتعقل... من تمكنه من لوي عنقها واستخدامها لما هو أكبر: رؤيته الدينية الشاملة، وإيمانه العميق... من هنا عبقرية الرومي وتألق الدور الذي لعبه ليس على مسرح الشعر الإسلامي فحسب، بل على مسرح الشعر العالمي كله !!

إن الرومي يتميز بقوة الخيال... وهذه بإضافتها إلى عنفوان التجربة التي يصنعها الإحساس الشعري والمعاناة الصوفية، تصنع شاعراً ممتازاً من المصاف الأول...

لكن الأمر عند الرومي لم يقف عند هذا الحد، بل إنه أعطى شعره ميزة أخرى... القدرة على الالتزام، وعدم السماح للتخلق الشعري بالهيمن غير المسؤول في وديان المعاني، والتفجرات، والصور، والأفكار...

إنه كان يقاتل جاهلية عصره... والشعر المقاتل يكون ملتزماً دائماً، لأن المقاتل الحق لا يحمل إلى المعركة سلاحاً لا يعرف كيف يطلق منه رصاصة أو سهماً...

إن معركة الشعر المقاتل هي معركة شعراء كبار عرفوا كيف ينحتون الكلمة، وكيف يضربون بها الأهداف...

ليس ثمة فوضى... ليس ثمة تخبط... ليس ثمة ضرب في غير هدف على الإطلاق... إن التزام الرومي الإسلامي!! ليتبدى في كل مثوية من مثوياته وفي كل بيت من أبياته... إنه يعرف كيف ينظر إلى العالم، وهو يكتوي بحر التجربة الملتهبة، فلا ينصهر ويخرج عن دائرة الالتزام... يعرف كيف ينظر من نافذة العقيدة التي انتمى إليها... كيف يطل على العالم من فوق، من المكان العالي الذي رفعه إليه الإسلام، ورفع كل الذين آثروا اختياره وحده من بين عشرات، بل مئات، المناهج والأديان التي شرعها للعباد عباد مثلهم من الوضاعين والكهنة والمرتزة والطواغيت...

وفي عدد غير قليل من قصائده يبدو التزامه متألقاً في كل جزئية من جزئياته... لنقل إنه الدم الذي يتفجر في أوردة عطائه الشعري وشرائينه، ينبثق عفويّاً صافياً حلوّاً من باطنها، ويتخلق معها، لأنه يصدر عن الرجل الذي يعيش التجربة ولا يدعيها... وفرق نوعي كبير بين أن يأتي الالتزام من فوق لكي يضبط التجربة بقلبه الصارم، ورؤيته الحادة، وبين أن يتدفق من باطن التجربة، ويجري في أوصالها وهي تتخلق كما يجري الدم النقي في شرايين الأجنة فيهبها الحركة والحياة...

## ٣

وإذا لاحظ القارئ في شعر الرومي طغياناً للفكرة على التعبير، وللمعنى على التركيب اللفظي، وللمضمون على الأسلوب، فلا يصدمنه ذلك فيصدر حكمه متسرعاً متعجلاً... ذلك أن نقل التجربة الشعرية من مناخها الأصلي... تحويلها عن لغتها الأولى التي صيغت بها إلى مناخ جديد ولغة غريبة، سيفقد التجربة - ولا ريب - الكثير، من تألقها التعبيري وجمالياتها الأدائية، وسيضعف من قدرتها اللغوية... ومهما كان المترجم بارعاً، كالدكتور محمد عبد السلام كفاقي، في الجزئين اللذين بين أيدينا، فإنه محتوم عليه أن يهبط بلغة التجربة إلى المرتبة الثانية، لكي لا يتبقى هناك في القمة إلا المعنى... فلا بأس!!

ومع ذلك، فالقارئ لابد أن يلاحظ، وهو يقرأ في (المثنوي)، جنوح الرومي في عدد غير قليل من مقطوعاته إلى نوع من المناقشات الفكرية التي تتميز بالصرامة والجفاف، وتقطع التدفق الوجداني، الغنائي، لمعطيات الديوان... وفي مقطوعات أخرى يتبدى ميل الرومي إلى الوعظ والإرشاد، الأمر الذي يصبغها بروح من المباشرة والتعليمية التي تهبط بها عن تلك المستويات العليا التي حلفت فيها مقطوعاته التي عالجت الفكرة الملزمة من بعيد، ومن وراء مجازات الشعر وتكويناته التعبيرية وأدواته الجميلة وصوره وأخيلته... ولعل ممارسة الرومي لمهام الوعظ والإرشاد في المراحل المختلفة من حياته الفكرية قد طبع بصماته على ملامح عدد من قصائده... ومرة أخرى، فإن نقل التجربة الشعرية من مناخها الأصلي يفقدها - ولا ريب - شيئاً غير قليل من تألقها وجمالها...

وثمة مأخذ آخر يبدو واضحاً في التفصيل الذي يمارس فيه الرومي طرح بعض مواضيعه، متبعاً الجزئيات بأكبر قدر من الأمانة، مسلطاً الضوء على

كل مساحات الموضوع وزواياه، غير تارك للقارئ أيما قدر من الحدس والتخمين والمتابعة الفكرية والوجدانية للمعضلات التي قد تتفجر من خلال الطرح الشعري... إن التفصيل هو نقيض التركيز، وتغطية الجزئيات يفقد القصيدة توترها وتأثيريتها وشدها للفكر والوجدان...

ومن حق قارئ القرن العشرين ألا يستسيغ - كذلك - العناوين القصصية المطولة لقصائد (المثنوي)... ويشعر بارتطام قاس... بصلابة هذه العناوين، وتكوينها الثري التقريري السائد، والتي أريد بها أن تكون مفتاحاً يقود القارئ إلى صميم العمل الفني المترع شاعرية، وعذوبة، ونداوة... إن عنوان القصيدة، كما اعتاد قارئ القرن العشرين، يتوجب أن يكون متوتراً عذباً، ومركزاً لماحاً قديراً بإثارته للتداعيات على تهينة القارئ للتجاوب والتناغم مع المناخ الوجداني والفكري للعمل الشعري.

إننا نقرأ - على سبيل المثال - عناوين كهذه لقصائده العذبة (حكاية عشق ملك لإحدى الجواري وشراء الملك هذه الجارية)، (كيف ظهر للملك عجز الحكماء عن معالجة الجارية، وكيف توجه الملك إلى حضرة الله فرأى ولياً في المنام)، (الدعاء إلى الله ولي التوفيق أن يوفقنا لرعاية الأدب في جميع الأحوال، وبيان وخامة الأضرار التي تنجم عن فقدان الأدب)، (لقاء الملك للطبيب الإلهي الذي بشر بلقائه في المنام)، (بيان أن قتل الصائغ وإعطاءه السم كان بإشارة إلهية وليس نتيجة لهوى النفس والتأمل الفاسد...) إلى آخره من العناوين التي تذكرنا بأشباهاها في حوليات (الطبري) وفصول (ابن سينا) وغيرهما من المؤرخين والفلاسفة والحكماء... ولعله تقليد سائد يومها أن تعنون القصائد بصيغ تقريرية كهذه... تماماً كما كان تقليداً سائداً ألا تعنون القصيدة العربية، وأن يكتفى بإيراد المناسبة التي قيلت فيها... وإنه ما كان للرومي - إنصافاً له - إلا أن يساير التقليد...

وهذا يقودنا إلى مسألة (فنية) أخرى قد يختلف فيها القراء... تلك هي اعتماد الرومي التكنيك القصصي إطاراً لمثنوياته... ذلك أن الرجل يخاطب جيله... ويومها كان الأداء القصصي، نثراً وشعراً، هو الطريقة الفنية الأكثر قبولاً وتأثيراً... وما أكثر الأعمال الشعرية الكبيرة في آداب الشرق والغرب على السواء، تلك التي اعتمدت هذه الطريقة في طرح معطياتها، ابتداء من عصر الملاحم اليونانية الأولى... الإلياذة والأوديسة وحتى عصر الملاحم الإسلامية والفارسية التي أبدعها شعراء كبار كالفرزدوسي وسنائي والعتار وسعدي وشيرازي والرومي... وها نحن في القرن العشرين نقرب صفحات دواوينه الشعرية التي دبجتها أيد شرقية وغربية؛ فنجد الكثير من صفحاته يعتمد التكنيك القصصي نفسه إطاراً لعروضه...

ومهما يكن من أمر فإن القصة لدى الرومي لا تعدو أن تكون مجرد أداة لتمرير الحوار الأخاذ على ألسنة أبطاله وشخصه، ذلك الحوار الذي يتفجر حكمة وعذوبة ودهشة وتداعياً ونداوة وجمالاً...

## ٤

ولد جلال الدين محمد بن أحمد البلخي ثم القونوي المعروف بالرومي في مدينة بلخ عام ٦٠٤ هـ (١٢٠٧ م) وقد لقب بالرومي نسبة إلى أرض الروم (بلاد الأناضول) حيث قضى معظم حياته. كان أبوه فقيهاً من أتباع المذهب الحنفي، والظاهر أنه أحرز مكانة مرموقة حتى لقب بسلطان العلماء. وحين شعر بقرب هجوم المغول غادر بلخ عام ٦٠٩ هـ مصطحباً أسرته، ينتقل بها من مدينة إلى أخرى... نيسابور، بغداد، مكة، ثم بلاد الأناضول حيث استقر بقونية بشاعراً المقام، وكانت عاصمة للسلطان السلجوقي الذي يتزعم سلاجقة آسيا الصغرى، وقد توفي أبو الشاعر في هذه المدينة عام ٦٢٨ هـ.

تلقى الرومي أول الأمر تعليمه على أبيه ثم على عدد من الشيوخ، وما لبث أن غادر قونية إلى دمشق حيث أقام سنين طويلة، وعاد إلى قونية لكي يتولى التدريس فيها عام ٦٢٨ هـ، وبقي فيها لا يفارقتها إلا ليعود إليها، وهناك تجمع حوله عدد من التلامذة والمريدين.

ظهرت عبقرية الرومي كشاعر في فترة كان قد بلغ فيها مرحلة متقدمة من النضج الفكري والنفسي، ولكن العجيب في تلك العبقرية أنها جعلت إنتاجه العقلي بعد أن قارب الأربعين يختلف اختلافاً كلياً عن إنتاجه السابق على ذلك. لقد كان واعظاً وعد من الفقهاء الأحناف، فأصبح صوفياً فناناً شاعراً، وحكيماً أخلاقياً، وفيلسوفاً إنسانياً.

كيف حدث كل هذا؟ إن المصادر تصور لنا هذا الانتقال بأنه كان فجائياً نشأ من التقاء الشاعر بصوفي كثير التجوال كان يدعى شمس الدين التبريزي، قضى معه مدة عام أو عامين ٦٤٢ - ٦٤٣ هـ وكان له أعمق الأثر في نفس جلال الدين، حتى ليقال إنه أنشأ طريقته الصوفية - التي عرفت فيما بعد بالطريقة المولوية - ذكرى لأستاذه شمس الدين. ولكن وقوع الانقلاب في حياة الرومي لا يمكن أن يحدث بتلك الصورة المفاجئة. فلا بد أن الرومي كان ميالاً إلى التصوف، نزاعاً إلى ذلك التأمل الروحي العميق، وأنه بعد التقائه بذلك الصوفي وجد نفسه وأدرك حقيقته، فانطلق في الطريق الذي كان مقدراً له أن يخلد اسمه على الأيام، ويضعه في مصاف الخالدين من شعراء العالم ومفكره.

عاش الشاعر حياة قديس، يعلم ويرشد ويحضر مجالس السماع والطرب الصوفية، وقد أحاط به عدد كبير من التلاميذ والمريدين إلى أن توفي في جمادى الثانية عام ٦٧٢ هـ ولقي بعد موته من التكريم ما لقي في حياته، وبني له ضريح أقيمت فوقه قبة عرفت بالقبة الخضراء، أضيف إليها بعد انتهائها مبان أخرى.

ترك الرومي بعد وفاته ثلاثة مؤلفات نثرية تتضمن مواعظ وخطباً ورسائل وأحاديث ومحاضرات، وهي (المجالس السبعة) و (مجموعة الرسائل) و (فيه مافيه) الذي جمعه أحد أبنائه أو مريديه، كما ترك ثلاثة أعمال شعرية هي (شمس تبريز) في ذكرى صديقه وموجهه الروحي شمس الدين التبريزي، و(الرباعيات) و(المثنوي).

وكلمة المثنوي تعني ذلك النظم الذي يعرف بالمزدوج في العربية، وهو يعتمد في التقفية على توحيد القافية بين شطري كل بيت من أبيات المنظومة. فكل بيت من الأبيات تكون له قافيته المستقلة، وبهذا تتحرر المنظومة من القافية الموحدة التي طالما عاقت شعراء العرب عن نظم المطولات. وينقسم الكتاب إلى ستة مجلدات تضم نحواً من خمسة وعشرين ألف بيت (كل جزء من الأجزاء الستة يشتمل على نيف وأربعة آلاف بيت)، ولا تتصل تسمية الكتاب بموضوعه، وإنما بشكل قوافيه، فهي تسمية شكلية بحته<sup>(١)</sup>.



ما هي أبعاد الالتزام ومؤثراته في شعر الرومي؟

هاهنا، من خلال التعامل المباشر مع الشاهد الفني، كما يريد زعماء النظرية الحديثة في النقد: (سوربو) و(بايير)، وغيرهما، يمكن أن نبين الكثير من هذه الأبعاد والمؤثرات: التصور الإيماني الموزون لمسألة القدر والحرية... التوحيد المطلق لله سبحانه والتأدب المرسوم في الحوار بعيداً عما يسمى بالشطحات الصوفية التي تند أحياناً عن الذوق الإيماني

(١) انظر بالتفصيل د. محمد عبد السلام كفاقي: مثنوي جلال الدين الرومي، الكتاب الأول، ترجمة وشرح ودراسة، ص ١٤٠، المكتبة العصرية، بيروت ١٩٦٦، جلال الدين الرومي: حياته وشعره، ص ٥٤٠٢١، دار النهضة العربية، بيروت ١٩٧١.

الصافي... التأكيد على القيم والأخلاقيات الإسلامية... اعتماد معطيات القرآن والسنة، المحبة الإلهية التي تستقيم فلا ينحرف بها طريق... الرؤية الشمولية للوجود والتي تتجاوز جدران المادية إلى ما وراء، وشدها المبهم إلى فوق... الواقعية الإيجابية والتوازن... الصراع الدائم بين الخير والشر... بين الإنسان والشیطان... بين المحبة والبغضاء... الإحساس المتفائل بالتجدد والتغير والأمل... الحنين العميق إلى الأصول الأولى... التناغم الميتافيزيقي مع الكون والعالم والمخلوقات والأشياء... قوة الروح والكلمة وخلودها... رفض الطغيان، والاستعلاء على الطواغيت...

تلك هي رؤوس أقلام عريضة (مانشيتات) لعدد فحسب من أبعاد الالتزام ومؤشراته... وهي كما نرى تنبثق عن رؤية إسلامية أصيلة وتتعانق معها...

وعلى مستوى الشكل أيضاً يعود الرومي لكي يؤكد التزامه: الاتكاء على قصص الأنبياء عليهم السلام (إطاراً) لكثير من معطياته الشعرية... اعتماد العديد من الشخصيات الإسلامية عبر التاريخ لبناء حوار... استخدام الرموز الحيوانية في أجواء تسودها الألفة الميتافيزيقية بما يتجاوز دائرة الحكمة الصرفة باتخاذ الحيوانات كمجرد أدوات أو وسائط لتمير الحوار على طريقة (كليلة ودمنة)... تأجيج الصراع الدائم ضد الشر والقبح والرذيلة متمثلة بالشیطان... وضد الطواغوت متمثلاً (بفرعون)، الأمر الذي يمنح قصائده بعداً درامياً مشيراً...

وها نحن ندلف، بعد هذه الأسطر القلائل إلى عالم الرومي الرحيب، لنقف عند بعض جوانب التزامه... فلا يروعن القارئ كثرة ماسنورده من شواهد، لأن هذه الصفحات ليست دراسة لشعر الرجل<sup>(١)</sup>، بقدر ماهي

(١) انظر: كفاي: المرجعين السابقين، والمؤلف المذكور هو أستاذ الآداب الإسلامية بجامعة القاهرة وبيروت العربية، وصاحب القدر المعلى في تعريف القارئ العربي بعالم ابن الرومي الفني، وحياته.



(تأكيداً) لالتزامه من خلال تحديد أنماط هذا الالتزام وعرض عدد من قرائته ... وسنقف عند البيت رقم (٢٠٠٠) من الكتاب الأول ... وهو - كما رأينا - واحد من ستة كتب يتضمنها المثنوي، كي لا يطول بنا السرى ويتشعب الطريق ... وألغا بيت هي ولا ريب مجال طيب لمتابعة التزام الرجل، وتدوقه ... راجين ألا يكون اعتمادها نوعاً من الاقتطاع القسري ...

## ٦

يتناول الرومي مسألة القدر والحرية في مساحات واسعة من شعره ... تلح عليه ... فيعرضها بالطريقة الوجدانية التي تتميز بالنقاء، والرؤية الشمولية، والتوازن والتقدير البصير لموقع الإنسان في العالم، ودوره في الخارطة الكونية، وأحاطته بإرادة الله الذي وسع كل شيء علماً ... الطريقة الوجدانية التي تصل إلى هدفها دونما غش ولا تعتيم مما يثير نقع معارك الجدل الكلامي والتحمل الفلسفي؛ الذي عاناه بعض أجدادنا ممن أوقرت عقولهم وأفئدتهم أكداً من فلسفة اليونان الوثنية، فانحنوا أمامها خاشعين، وتجاوزوا، على إيمانهم العميق وذكائهم المتوقد، إنه ليس بالمنطق العقلاني الصرف تحل مسألة هي خارج نطاق العقل الصرف، وأوسع بكثير من قدرته على الامتداد ... إنهم سعوا إلى أن يعطوا رقماً نهائياً لحاصل جمع عشرين رقماً ينتمي كل منها إلى فصيلة هي غير الفصيلة التي تنتمي إليها الأرقام الأخرى ...

إن الرومي، وهو يستمد رؤيته من كتاب الله مباشرة، يعطينا المفتاح، بضربات الفن الوجدانية التي تعرف كيف تسوي التواءات التي تصد العقل، فتمنح الطريق حتى نهايته ... متوازياً ... مضيقاً ... مستقيماً ... لولا أنه ينحرف أحياناً باتجاه مواضع الفكر وجفافه ... ربما بسبب ترجمة شعره

إلى لغة أخرى، فيفقد بذلك وزنه وإيقاعه وموسيقاه، فكأننا - أحياناً - لا نقرأ شعراً، وإنما نتابع نقاشاً فلسفياً:

(ليس لأحد قوة تجعله يحرك يدا للدفاع... ولا نطق ينس بكلمة عن الضر والنفع فاقراً في القرآن تفسير البيت (السابق) فالله تعالى يقول: ﴿وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾.

فإذا رمينا بسهم فليس اندفاع السهم منا، فنحن القوس.

وأما الذي يلقي بالسهم فهو الله.

وليس ذلك قولاً بالجبر، وإنما هو معنى الجبروت، وذكر الجبروت جاء لكي يستشعر الذلة.

وذلتنا دليل اضطرابنا، وأما خجلنا من الآثام فهو دليل اختيارنا.

ولو لم يكن هناك اختيار، فما هو الخجل من الإثم، وما ذلك الأسف والتحرج والحياء؟

ولماذا يكون زجر الأساتذة للتلاميذ؟ ولماذا ينصرف الخاطر عما استقر عليه من تدبير؟

فإن كنت لا ترى جبره، فلا تتحدث عنه، وإن كنت تراه فأين دليل ذلك؟

إنك لترى قدرة نفسك عياناً في كل عمل يكون لك ميل إليه.

ولكنك - عندما لا يكون العمل وفق ميلك وعلى مرادك - تصبح مجبراً وتقول: (إن هذا من الله !!) (ص ١٣٢ - ١٣٣).

فها هنا يعرف الرومي كيف يرسم لنا بفرشاته حركة الإنسان الحسية والنفسية بين الجبر والاختيار، وهو يرفض، في مقطع آخر، الفكرة الفلسفية

القائلة بحتمية فعل الصفات الشبيهة، فالنار لا بد أن تحرق وحد السيف لا بد أن يقطع... يقول: إن الله هو الذي منح النار صفة الإحراق، وهو قادر في حالات ما ولحكمة ما أن يكفها عن الإحراق... ويضرب لذلك مثلاً:

(لقد اتجه الملك إلى النار وقال: أيتها الحادة الطبع !

أين طبعك الذي من شأنه أن يحرق الدنيا؟

كيف لا تحرقين؟ وأين خصائصك؟ هل انعكست نيتك لسوء طالعنا؟

إنك لا ترحمين عابذك، فكيف نجا منك من لا يعبدك؟..

عجباً لهذه النار المشتعلة العالية، كيف لا تحرق؟

أفوق عيني غشاوة، أم على عقلي حجاب؟

فقال النار: إنني لم أتبدل ! أنا النار؟ ادخل الآن في فتشعر بضرامي!

وطبعي لم يتغير ولا عنصري ! أنا سيف الحق أقطع بإذنه!..

فإذا كانت نار طبعك تبعث الغم في نفسك فإنها تحرقك بأمر ملك الدين.

وإن كانت نار طبعك تبعث في نفسك السرور فإن ملك الدين قد وضع فيها السرور.

وإذا أصابك الغم فاستغفر الله، إن الغم جاءك بأمر الله فلا تقف جامداً.

فهو إذا شاء صار الغم سروراً، وأصبح القيد في القدمين حرية وانطلاقاً!!

(إن) السبب الروحي يجعل السبب الظاهري عاملاً فعالاً في بعض الأحيان، وفي أحيان أخرى يجعله عاطلاً لا ثمرة له.

وهذا السبب الظاهري تألفه عقول عامة البشر،

وأما الأسباب الروحية فلا يألّفها إلا الأنبياء...

إن الهواء يصبح ناراً بأمر الحق، وكل منهما سكران من خمر الحق.  
وإنك لترى - يا بني - إذا أحسنت النظر، أن ماء الحلم ونار الغضب  
هما من الله.

ولو لم تكن الريح عارفة بالحق، فكيف كانت تفرق بين المؤمنين  
والكفار من قوم عاد؟ (ص ١٥٠ - ١٥٢).

إنها إرادة الله... لكن حرية الإنسان تظل عاملة ضمن دائرتها الكبرى  
لمن أراد أن يعمل (فلا تقف جامداً، فهو إذا شاء صار الغم سروراً،  
وأصبح القيد في القدمين حرية وانطلاقاً)!

(إن نار الشهوة لم تصب أهل الدين، ولكنها هبطت بمن عداهم إلى قاع  
الثرى.

وموج البحر - إذا تدفق بأمر الله - ميز بين قوم موسى وبين أهل مصر.

والأرض - عندما جاءها الأمر - سحبت قارون بذهبه وعرشه إلى قاعها.

والماء والطين - حينما ارتويا من أنفاس عيسى؛

انبثقت لهما قوادم وخوالب وأصبحا طائراً يحلق.

ولقد رقص جبل الطور لما رأى نور موسى، وأصبح صوفياً كاملاً،  
وبرئ من النقص.

وأي عجب إذا صار الجبل صوفياً عزيزاً؟

أو لم يخلق جسم موسى أيضاً من قطعة من طين؟ (ص ١٥٣ - ١٥٤).

وهكذا يتخلق فعل الإنسان فيتشكل معه وجوده ويتحدد مصيره، خيراً  
كان أم شريعراً، نبياً كان أم شيطاناً... إنه الفعل الذي يرفع ويخفض...

ينجي ويغرق... يطير ويرتكس... يصل بالإنسان إلى الكمال وينحط به إلى الدرك الأسفل... الفعل الذي يجعل من كتلة الطين جبلاً صوفياً أو بشراً نبياً... حيثما التقت إرادة الله بحرية الإنسان المتاحة ضمن دائرتها الكبرى... ومن لم يسع للصعود بفعله إلى فوق فلا يأمن من الغرق إذا جاء الطوفان ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾<sup>(١)</sup>.

وهذا حوار بين الأسد والوحوش فيه شيء غير قليل من جفاف المعادلات الفكرية، ولكن فيه كذلك تأكيد وتوسيع لأطروحات الرومي ورؤيته لمسألة القدر والحرية... إن التوكل على الله مطلوب، وما هو مطلوب كذلك الأخذ بالأسباب التي بثها الله في العالم وأودعها فيها؛ لكي نقدر على أداء مهمتنا في الأرض...

(قال الأسد: إذا كان التوكل هو المرشد الصادق فإن الإفادة من الأسباب هي أيضاً سنة النبي.

فقد نادى الرسول بأعلى صوته: (اعقل فخذ بعيرك وتوكل على الله).

واستمع إلى مغزى قول القائل (الكاسب حبيب الله).

ولا تكن بتوكلك متراخياً عن الأسباب والوسائل.

ف قالت الوحوش للأسد: اعلم أن الكسب من ضعف الخلق.

فليس هناك كسب أحسن من التوكل، وأي شيء أحب إلى الله من التسليم؟

فكم يفر المرء من بلاء ليقع في بلاء آخر، وكم يهرب المرء من الثعبان ليلقى التنين !!

لقد احتال الإنسان فكانت حيلته شركاً وقع فيه، وكان موته فيما حسب أنه حياته !

فقد أوصد الباب والعدو في منزله، وإن حيلة فرعون لم تكن إلا قصة من ذلك النوع، فهذا الحقود قد قتل ألوف الأطفال، بينما كان الطفل الذي يبحث عنه في منزله !

إن بصرنا يعاني الكثير من العلل، فاذهب وأفن بصرك في بصر الحبيب !  
فإذا أصبح إبصارنا إبصاره فما أجمل العوض؟ إنك ببصره تجد كل أمل تتطلع إليه . . .

فذلك الإله الذي ينزل الغيث من السماء، قادر أن يمنحنا الخبز رحمة منه وإشفافاً.

فقال الأسد: نعم ! ولكن رب العباد وضع سلماً أمام أقدامنا .  
فالواجب أن نصعد السلم درجة درجة نحو القمة، وأما القول بالجبر هنا فإنه طمع ساذج.

إن لك ساقين، فكيف تجعل من نفسك إنساناً أعرج؟ وإن لك يدين فكيف تخفي أصابعك؟

فالسيد عندما يضع الفأس في يد عبده يتضح مراده دون حاجة إلى القول .  
فاليد مثل الفأس، إشارة منه إلينا لنسعى، والتفكر في العقبى عباراته الموجهة إلينا .

فإن جعلت إشارات في قليل، ضحيت بروحك من أجل تحقيق ما أشار به  
فإشارات تمنحك الأسرار، وتضع عنك وزرك، وترفع قدرك.

وإن حمل أمانته ليجعلك محمولاً إلى عليين، وأن تقبل أوامره ليجعلك مقبولاً عنده.

وإذا قبلت أمره أصبحت ناطقاً بأمره، وإن كنت تبغي الوصل أصبحت واصلاً من بعد ذلك القبول.

إن السعي لشكر نعمته لهو القدرة والاختيار، وأما إنكار النعمة فهو الجبر.

فشرك على القدرة يزيد من قدرتك وحرية إرادتك، وأما الجبر فيخرج تلك النعمة من يديك.

واعتقادك الجبر مثل النوم في الطريق، فلا تنم ! وكن يقظاً حتى ترى الباب والصرح!

حذار أيها الجبري الذي لا يعتبر ! لا تنم إلا تحت هذه الشجرة المثمرة!

فلسوف تهز الريح الغصون في كل لحظة فتساقط على النائم نقلاً وزاداً. إن اعتقاد الجبر كالنوم بين قطاع الطرق، وهل يجد الأمان طائر لم يكتمل جناحاه؟!

فإذا توكلت على الله فتوكل عليه في عملك.

ألقى البذور ثم توكل على الخالق الجبار (!) (ص ١٥٨ - ١٦٢).

وبعد أن يطرح المزيد من الصور لتأكيد رؤيته (ص ١٦٣ - ١٦٤) يقول:

(ليس الجهاد في مغالبة القضاء، ذلك لأن القضاء هو الذي فرض علينا ذلك الغلاب. إنك لست مكسور الرأس، فلا تعصب رأسك!

وابذل جهدك يوماً أو يومين ثم اضحك إلى الأبد!..

فالجهد حقّ كما أن الدواء حق، والمرض حق، وما منكر الجهد إلا جاهد في إنكار جهده) (ص ١٦٥ - ١٦٦).

وفي مكان آخر يعود إلى (الفكرة) ذاتها.. هجوم ساخر على الجبر بمفهومه السلبي؛ الذي يشل فاعلية الإنسان وقدراته التي أودعها الله فيه... (....) كل من بقي - لتراخيه وكسله - بلا شكر ولا صبر، فهو يعلم أنه يسير في طريق الجبر.

وكل من اتخذ الجبر مذهباً، أمرضه الجبر، ولازمه حتى يودعه قبره. ولقد قال الرسول: (إن من يتمارض يمرض حتى يموت كما ينطفئ السراج).

فما الجبر؟ إنه ربط لعضو قد كسر، أو وصل لعرق قد قطع.

فإذا لم تكن قدمك قد كسرت في تلك الطريق فممن تهزأ؟ ولماذا ربطت تلك القدم؟

ومن يكسر قدمه في طريق الاجتهاد ويصل إليه براق يمتطيه... (ص ١٧٤ - ١٧٥).

وإن في الأبيات الأخيرة حقاً لواحدة من مئات الصور الكاريكاتورية الساخرة التي ترسمها ريشة الرومي فتنتطع في الذهن والوجدان... فلا تفارقهما!!

وفي مقابل هذه السخرية يضع لمسة واحدة، بكلمات قلائل، توجز البديل المطلوب، وتصور، في الوقت نفسه، قدرته على الفاعلية والانطلاق...

والإنسان معرض في (فعله) للضياح في كل لحظة... لخداع البصر أو عمى الألوان... فلا يكاد يرى الأشياء على حقيقتها... فيقع في مظنة



الهوى والأوهام... صحيح أن الله سبحانه قد منح الإنسان الحرية في مساحة ما من حياته، إلا أن عليه أن يكون حذراً... حتى أشد المؤمنين إيماناً... بل إن أشدهم إيماناً، لهو بأمس الحاجة إلى الحذر... ففعل الإنسان دونما معونة من الله ذي الإرادة المطلقة، لن يقدر على الكشف النهائي عن طبيعة القيم والأشياء... وقد يضيع... ومن ثم يرسل الرومي هذا الدعاء، ويلج على الآخرين أن يرسلوه... نقياً... عميقاً... خالصاً:

(... يا علام الغيوب! لا تسحقنا بحجر من مكر السوء.

وإن كنا قد أتينا فعل الكلاب، فلا تطلق علينا الأسد من مكمنه يا خالق  
الأسد!

ولا تجعل للماء العذب صورة النار، ولا للنار صورة الماء!

إنك حين تسكرنا بشراب قهرك، تجعل للعدم صورة الوجود.

فما السكر؟ إنه حجاب للعين عن الأبصار، فيظهر لها الحجر جوهراً  
والصوف عقيقاً!

وما فقدان الوعي؟ إنه إبدال للحس، فيبدو للعين خشب الطرف  
صندلاً). (ص ١٨٦).

وما الإنسان؟ وما حرته؟ إزاء (قضاء) الله الشامل الذي يحيط بكل الخلائق والموجودات والأشياء؟ إن الرومي يرجع فيؤكد الجانب الأكبر والأخطر في الصورة كيلا يتوهم أحد أنه يذهب إلى الطرف الأقصى في التأكيد على حرية الإنسان، وتفلته من كل قيد، فوقيماً كان أم تحتياً... إنه كمؤمن صادق الإيمان، يملك في وجدانه وفؤاده جوانب الصورة كلها بألوانها وظلالها وخطوطها وتكويناتها ومساحاتها، كما علمه القرآن أن تكون... فهو إذاً ما حدث وإن ضرب فرشاته لتعميق مجرى حرية الإنسان

عاد فضربها لكي ترسم لنا دائرة القضاء الإلهي الشامل الذي يلف، فيما يلف، حرية الإنسان بما أنه جزء لا يتجزأ من قدر الله، وقضائه في الكون... والعالم... والتاريخ...

(... إن الغراب المنكر لحكم القضاء كافر، ولو كانت له آلاف العقول!!).

إنني أبصر الفخ في الهواء، إذا لم يحجب القضاء عين عقلي.

وحينما يأتي القضاء ينام العلم، ويغدو القمر أسود، ويحجب الشمس.

فمتى كانت مثل هذه التعمية نادرة من القضاء؟

اعلم أن من القضاء أن ينكر المرء القضاء! (ص ١٨٩).

هكذا... حتى تمرد الإنسان على القضاء هو في نهاية الأمر محكوم بالقضاء، لأنه موقف، ومواقف الإنسان جميعاً محسوبة في دائرة الإرادة الإلهية النافذة وعلمه الشامل المحيط.

وقد يسأل سائل، وكثيراً ما يسأل: كيف يختم الله على قلب هذا الإنسان بالكفر وقلب ذاك بالإيمان؟

إن الذين عايشوا القرآن، وعاشوه، يعرفون الجواب جيداً... إن الله سبحانه يعلم علماً لندياً يعلو على جدران الزمان، مجرى الفعل البشري: أين يبدأ، وكيف يلتوي به الطريق، وفي أي مكان يصب... ومن ثم يصدر حكمه، دون أن يشكل هذا الحكم أي تقاطع مع حرية الإنسان الذاتية في اختيار هذا الطريق أو ذاك، رغم أنه صائر إلى هذا المصير أو ذاك... إن الذين يتدبرون القرآن يعرفون الأمر جيداً... والرومي يطرح هاهنا بداياته الإيمانية بصوت الشعر، وصوره، وأخيلته، وقناعاته الوجدانية:

(إن عندنا لكل شيء اسمه الظاهري، وأما سر هذا الاسم فلدى الخالق).

فالخشبة التي كان يمسك بها موسى، كان اسمها عنده عصا، وأما عند الخالق فكان اسمها حية، وقد كان لعمر هنا في الدنيا اسم عابد الأصنام. ولكن اسم الإيمان كان له من قبل أن يولد.

فكل ما كان عندنا في عداد النطف كان مائلاً أمام الحق كأنه معه. لقد كانت هذه النطفة صورة في العدم، ولكنها كانت موجودة أمام الحق بدون زيادة أو نقصان.

إن عاقبة أمرنا هي التي تمثل حقيقة اسمنا عند الخالق، فهو يسمى المرء بعاقبته، لا بما يكون عارية مؤقتة.

إن عين آدم حين أبصرت بالنور الطاهر تجلت لها أرواح الأسماء وأسرارها.

وعندما أبصر الملائكة أنوار الحق في آدم خروا وسارعوا لتمجيده. لقد أدرك كل هذا، ولكنه حين وقع القضاء أخطأ في إدراك نهي واحد. فقد عجب، أهذا النهي كان من أجل التحريم، أم أنه كان قابلاً للتأويل ومجالاً للوهم؟

وعندما رجح في قلبه التأويل، سارع طبعه في حيرة نحو القمح. فلما أصابت الشوكة قدم البستاني (آدم).

وجد اللص (إبليس) فرصته وسارع إلى حمل الثمار.

وحينما خلص آدم من حيرته، عاد إلى الطريق السوي فوجد أن اللص قد سرق المتاع من دكانه فتأوه قائلاً: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾.

يعني أن الظلمة قد حلت وضاع الطريق، فهذا القضاء سحاب يحجب وجه الشمس، وهو يجعل الأسد والتنين مثل النار، فإن كنت لا أرى

الفخ عند نزول القضاء، فلست وحدي الجاهل في تلك الطريق، فما أسعد من استمسك بالعمل الصالح، وتخلّى عن العنف، ولزم الضراعة...) (ص ١٩٠ - ١٩٢).

وهكذا ينتهي الرومي إلى ما أكده قبل قليل، إن حرية الإنسان وحدها لا تكفي، ولا بد لها من إضاءة من فوق كي تعرف الطريق؛ فلا تقع في الفخ، أو تصاب بعمى الألوان والضلال...

والفخ الذي يكمن في طريق الإنسان عند نزول القضاء، ليس - بحال - فخ التراجيديات اليونانية حيث يحلو للآلهة أن تعبت بالإنسان وأن تلعب معه لعبة القط والفار، وأن تنصب في طريقه المصائد والأفخاخ للإيقاع به والإطباق عليه، دونما تفريق بين المحسن والمسيء، والمصيب والخاطئ، والصالح والطالح... بل إنها ليلذ لها أحياناً أن تختار العناصر الممتازة من بني آدم لكي تدخلها حلبة الصراع فيكون لهزيمتها وقع أشد في نفوس الآلهة المتعطشة للانتقام.

لا... ليس الفخ الذي يعنيه الرومي هو ذاك الذي لا تزال أوربة تخافه وترهبه وتقاتل دونه، إنما هو الفخ الذي ينصبه جهل الإنسان، وغفلته، وقصوره، وممارساته الخاطئة، وكفره، ومروقه... لنفسه، فيقع فيه يوم نزول القضاء الذي لا راد له... يقع في الحفرة التي حفرها بيديه ومخالبه وأسنانه وفرجه وبطنه... ومن ثم فإن بمقدور الإنسان أن يسلك طريقاً لا أفخاخ فيه صعوداً إلى الأفق الرضيء السعيد... (فما أسعد من استمسك بالعمل الصالح...) كما يقول الرومي في أبياته تلك...

ثم هاهو ذا يجمع على صعيد واحد الجبر والاختيار، ولا يجد ثمة استحالة في ذلك، أو صعوبة، كما يتصور أصحاب النظرة الأحادية الذين يأسره وجه العملة الواحد، فيتعامون عن النظر إلى الوجه الآخر مصرين على إنكار وجوده... إن الرومي يعرف كيف يستشرف بحسه البصير جوانب الحقيقة

كلها... وبما أنه يصدر عن موقف إيماني فإنه يجد نفسه ملزماً بهذا الاستشراف الشامل... والنتيجة... هي القدرة على جمع وتوحيد ما يبدو للناس تناقضاً وتقاطعاً، وما هو في حقيقته إلا الأوجه المختلفة للجوهر الواحد...

(إن الذين يعرفون الجبر - يا بني - هم أولئك الذين فتح الله لهم بصرًا في قلوبهم؛ فانكشف لهم الغيب المقبل، وتلاشى عندهم ذكر الماضي. فالاختيار والجبر عندهم غيرهما عند الآخرين... إن القطر في الأصداف جوهر.

فكم خارج الأصداف من قطرة صغيرة أو كبيرة، ولكنها في الأصداف درة صغيرة أو كبيرة...

إن الاختيار والجبر كانا عندك خيالاً، ولكنهما، عندما حلا فيهم، أصبحا نور الجلال!

فالخبز على المائدة هو ذلك الجماد، ولكنه في جسم الإنسان يصبح روحاً مبهجة.

فهو لا يتحول عن طبيعته في قلب المائدة، ولكن الروح هي التي تحوله عنها بمائه السلسيل...

إن كتلة اللحم الآدمية ذات العقل والروح تشق الجبل والبحر والمنجم. ولو أزاح القلب الغطاء عن وعاء الأسرار لهرعت الروح منطلقة نحو العرش... (ص ٢١١ - ٢١٢).

والرجل يطرح في مواضع كثيرة أخرى من ديوانه تصويره الإيماني المتوازن للقدر والحرية، أو للجبر والاختيار<sup>(١)</sup>.

(١) انظر كذلك: الصفحات ٧٩٧، ٩٤، ٩٣، ١٠٩، ١١٠، ٢١٢، ٢١٤، ٢٢٩، ٢٣٢ للاطلاع على المزيد من النماذج.

## والنتيجة الأخيرة؟

إن الإنسان حر، ولكنه بحريته هذه إنما يتحرك ضمن مشيئة الله وفي تواز معها... ليس ثمة تعارض أو صراع... إنما هو التجاوب والامتداد...

إن الإنسان هو بإرادة الله... وما أفعاله سوى تعبير عن هذه الإرادة من خلال صيرورتها الإنسانية.

يقول الرومي مفسراً آية ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾<sup>(١)</sup>:

(إننا لو أتينا إلى الجهل فهذا سجنه، ولو جئنا إلى العلم فهذا إيوانه، وإذا استسلمنا للكرى فإننا سكارى به، وإذا صحونا فإننا طوع يديه.

وإذا بكينا فإننا سحابه المحمل بالرزق، وإذا ضحكنا فإننا حينذاك برقه.

ونحن - في الغضب والحرب - صدى لقهره! ونحن - حين الصلح والصفح - صدى لحبه! فمن نحن في هذا العالم المعقد؟

إننا كالألف، فماذا تملك الألف من الحركة؟ لا شيء قط) (ص ٢١٦).

وإذا كان قضاء الآلهة في ميثولوجيا اليونان، والغرب عموماً، هو قضاء الغدر والأنانية والكراهية والبغضاء... فإن قضاء الله، في التصور الإسلامي، هو قضاء المحبة والمواساة والفرح والأمن... القضاء الذي يأخذ بيد الإنسان مهما بدا من قسوته! وعنفه وفجاءته... صعوداً إلى القمة... لكي يضرب له مخيماً في أعالي السماء!

(...) فالقضاء إذا كان يغشاك بظلمة الليل، فإنه يأخذ بيدك في عاقبة

الأمر. والقضاء إذا قصد روحك مئة مرة، فإنه أيضاً يهبك الروح،  
ويداويك. إن هذا القضاء، لو سد الطريق أمامك مئة مرة.  
فإنه يضرب لك مخيماً فوق أعالي السماء! (ص ١٩٢).  
وصدق الله العظيم:

﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ  
وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾<sup>(٢)</sup>.

٧

والتزام الرومي يتبدى في موقفه الموزون، المتأدب، النقي، الذي لا  
غش فيه ولا توتر ولا (شطحات) ... من الذات الإلهية ... وهو موقف  
ليس سهلاً ميسوراً على شاعر متصوف عاشق في الوقت نفسه، تلهمه تجربة  
الشعر، وتكويه نار التصوف والمحبة ...

وغير الرومي كثيرون من الشعراء والمتصوفة لم يطبقوا البقاء طويلاً عند  
نقطة التوازن الصعبة، فأثروا السقوط السهل في خطابهم لله، ووصفهم لذاته  
سبحانه، وهم يحسبون أنهم يعبرون عن مدى تجربتهم ... اسمعه يقول:

(إنا نرجو من الله أن يوفقنا للأدب، فإن من لا أدب له يبقى محروماً من  
لطف الرب. إن من لا أدب له لا يقتصر أذاه على نفسه، وإنما هو يشعل  
النار في جميع الآفاق.

لقد كانت مائدة تنتزل من السماء بدون عناء، وبدون بيع أو شراء.

(١) البقرة: ٢١٦.

(٢) النساء: ١٩.

ولكن جماعة من بين قوم موسى قالوا بوقاحة: أين الثوم والعدس؟  
فانقطع عنهم خبز السماء ومائدتها، وبقي لهم عناء الزراعة والكدح  
بالفأس والمنجل، ولكن عندما شفع عيسى لدى الحق، أرسل لهم  
الخوان والغنيمة على الطبق.

فعاد أهل الوقاحة إلى ترك الأدب، وتخاطفوا الطعام كالشحاذين،  
فناداهم عيسى قائلاً: إن هذه المائدة دائمة، ولن ينقطع ورودها إلى  
الأرض.

إن سوء الظن والحرص - أمام مائدة العظيم - كفر.  
لقد أغلق باب الرحمة على الناس من جراء هؤلاء الذين أعماهم  
الحرص.

إن السحب لا تجيء إذا منعت الزكاة، ومن الزنى يقع الوباء في جميع  
الجهات.

فكل ما أصابك من ظلمات وغم ليس إلا نتيجة للتبجح والتوقع.  
وكل من أبدى توقفاً في طريق الحبيب فهو قاطع الناس، ولا رجولة  
عنده.

فمن الأدب امتلاً بالنور الفلك...

ومن الوقاحة كان كسوف الشمس، ومن الجراءة رد الشيطان عن الباب)  
(ص ٨٠ - ٨١).

واسمعه يقول:

(... لقد قال الشيطان: ﴿فِيمَا أَغْوَيْتَنِي﴾ فهذا الشيطان الدنيء قد أخفى  
فعله.



وقال آدم: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾، وهو مثلنا لم يكن غافلاً عن فعل الله. وقد أخفى فعل الله في ذنبه - تأديباً - فجنى ثماراً لنسبته الذنب إلى نفسه. وبعد التوبة قال له الله: يا آدم! ألم أخلق فيك هذا الجرم وتلك المحن؟

ألم يكن هذا تقديري وقضائي؟ فلماذا أخفيت ذلك وقت اعتذارك؟ فقال آدم: لقد خشيتك فلم أتخل عن الأدب. فقال الله: وإنني أيضاً قد حفظت لك أدبك... (ص ٢١٣ - ٢١٤). واسمعه يقول:

(... وكان من غرورهم إن لم يقولوا ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ فأظهر لهم الله عجز البشر.

إن ترك الاستثناء عندي قسوة.

ولست أعني به مجرد القول الذي هو حالة عارضة لا يؤمن بها القلب، فكم من متكلم لا يأتي في قوله بعبارة (الاستثناء).

ومع ذلك فروحه مقترنة بروح تلك العبارة...

ولما رأى الملك عجز الحكماء، جرى عاري القدمين نحو المسجد، ودخل المسجد، واتجه نحو المحراب، وابتل مكان السجود بما جرى من دمه،

فلما أفاق من الغرق في لجة الفناء، أطلق لساناً جميلاً بالمدح والثناء فقال: يا من هو على الدوام ملجؤنا عند الحاجة، إنا ضللنا السبيل مرة أخرى، ولكنك أنت قد قلت: إنني أعرف شرك فسارع إلى إعلانه.

فلما ارتفع الصياح من أعماق روحه، جاش بحر العطاء... (ص ٧٨٧).

فها هو ذا الرومي في المقاطع الثلاثة، وغيرها كثير، يؤكد على خصيصة من أبرز خصائص العقيدة الإسلامية في معطياتها عن الله سبحانه... إن الفرق بين الخالق والمخلوق هائل... هائل... لا يحده حد ولا يقيسه مقياس... وإن على المخلوق أن يعرف جيداً حجمه الحقيقي، وأن يتخذ موقفه المتأدب من خالقه لا يتجاوز خطوة واحدة إلى الأمام أو إلى الوراء...

وفرق وأي فرق بين هذا الموقف المحسوب بين الله وعباده في منظور الرومي المستمد من أخلاقية الإسلام وبين مواقف الغربيين، القدماء والمحدثين من الله في ميثلوجياتهم وفلسفاتهم وآدابهم وسلوكهم اليومي... بينه وبين مواقف بعض المتصوفة الذين تشطح بهم قوة التجربة إلى حيث يسقطون الميزان!

وهو يناجي الله سبحانه بالنبرة المتأدبة الرقيقة نفسها التي ترد الأمر كله لله...

(يا من أنت في ساعة الألم راحة لنفسي!

ويا من أنت في مرارة الفقر كنز لروحي

إن مالا يحمله الوهم ولا يبصره الفهم

يصل إلى روعي منك لأنك قبلتي

ففي ركعات الصلاة يكون خيالك أيها الملك

واجباً ولازماً لي لزوم السبع المثاني) (ص ٣٣ - ٣٤).

وهو عندما يحكي لنا عن تجربة المحبة التي تصهر وتذيب يظل على توازنه؛ فلا يسقط أو يحاول القفز إلى فوق كما يفعل بعض غلاة الصوفية:

(إن الروح التي ليس شعارها الحب الحقيقي

من الخير ألا توجد، فليس وجودها سوى عار!  
 كم ثملاً بالحب، فإن الوجود كله محبة  
 وبدون التعامل مع الحب فلا سبيل إلى الحبيب  
 يقولون: ما الحب؟ قل: هو ترك الإرادة  
 ومن لم يتخلص من إرادته فلا إرادة له  
 إن المحب ملك والعالمين نثار عند قدميه  
 إن المحبة والمحب باقيان إلى الأبد  
 فلا تربط قلبك بسواهما لأنه عرض زائل  
 عائق الروح وإن كانت لا حدود لها  
 فالأزهار التي تتولد في الربيع تموت في الخريف  
 وبستان المحبة لا مدد له من الربيع وتلك الورود التي يجيء بها الربيع  
 مقترنة بالأشواك  
 كما أن خمر العصير لا تخلو من خمار  
 فلا ترتعد فوق حصان الجسد، وسر مسرعاً على قدميك!  
 فإن الله يهب جناحين لمن تخلص عن حصان الجسد (ص ٣١ - ٣٢).  
 وفي مناجاة أخرى يحكي لنا الرومي عن احتراقه بنار المحبة... لكنه  
 الاحتراق الذي لا يفقده توازنه لحظة...  
 ((أيها الحبيب! إنني لم أر طرباً في الكونين بدونك  
 لقد رأيت كثيراً من العجائب، ولكنني لم أر عجباً مثلك!  
 يقولون إن الاحتراق بالنار نصيب الكافر

ولم أر محروماً من نارك سوى أبي لهب  
ولكم وضعت إذا الروح على نافذة القلب  
فسمعت كلاماً كثيراً ولكني لم أر شفتين)) (ص ٣٣).  
وفي مقطوعة ثالثة يضع لمساته الموحية وهو يتحدث عن العاشق  
والمعشوق..

((إن المعشوق هو الكل وأما العاشق فحجاب  
والمعشوق هو الحي وأما العاشق فميت  
وحينما لا تكون للعاشق رعاية من العشق  
فإنه يبقى تعساً كطائر بلا جناح  
وكيف يكون لي عقل يدرك ما أمامي وما ورائي  
حينما لا يكون نور حبيبي أمامي وورائي؟  
إن العاشق يقتضينا أن نبوح بهذا القول  
وإلا فكيف تكون المرأة إذا لم تعكس المراتب؟  
أو تدري لم أظلمت صفحة مرآتك؟

إنها أظلمت لأن الصدا قد علاها ولم ينفصل عنها)) (ص ٧٥ - ٧٦).

وكثيرة هي الشواهد على هذه الرؤية النقية التي نظر الرومي من خلالها  
إلى الله سبحانه... والاستثناءات قليلة لا تكاد تعد... أما القاعدة فتكاد  
تغطي الديوان كله<sup>(١)</sup>.

وتظل نداءات الرومي المؤثرة تطرق وجداننا لكي تنطبع هناك «إن روحي

(١) انظر كذلك الصفحات: ٧٨ - ٧٩.

وقلبي لا طاقة لهما بذلك الجيشان، فمع من أتحدث وليس في هذا العالم أذن تسمع؟» (ص ١٢١) «فيا من قلوبهم تحت جلودهم متحللة بالفناء، عودوا من العدم بنداء الحبيب!» (ص ١٤١).



وموقف الرومي المتوازن، المتأدب، الصافي من الله سبحانه ينسحب على أنبيائه الكرام لكي ما يلبث أن ينتهي عند خاتمهم عليه الصلاة والسلام... فهو ليس من أولئك الشعراء والمتصوفة الذين ينسون رسل الله سبحانه، وهم يتحدثون عن المحبة التي تلف العالم في وحدتها، وهو ليس من أولئك الفلاسفة الذين إذا تحدثوا عن الروح والدين والقيم مزجوا الأديان جميعاً، دونما تفريق بين مراحل نموها الزمني... وضيعوا على الإسلام، عامدين أو غير عامدين. تفرد، وتميزه، واكتماله... باسم وحدة الأديان!! لا هو من هؤلاء ولا من هؤلاء... فهو - من جهة - يحشد في مثوياته الكثير الكثير من مواقف الأنبياء عليهم السلام، ويستمد من القيم والتعاليم التي جاؤوا بها ونفذوها، نهراً متدفقاً من العطاء... ونظرة سريعة إلى عناوين قصائده ترينا حجمه وأبعاده... ونسمعه يقول:

(... ضلت جملة أهل العالم، فقليل من الناس من يعرف أبدال الحق

فقد ادعوا أنهم مساوون للأنبياء، وظنوا أنفسهم مثل الأولياء

وقالوا: انظروا! إنا بشر وهم بشر، ونحن وإياهم أسارى للنوم والطعام

ومن عماهم لم يدركوا أن هناك فرقاً لا نهاية له بينهم وبين هؤلاء

فالنحل كلها تأكل من مكان واحد

ولكن يجيء من بعضها اللدغ ومن بعضها الآخر يأتي العسل

ومن القصب صنفان يشريان من ماء واحد  
ولكن أحدهما خال والآخر حافل بالسكر  
فتأمل مئة ألف من أمثال هذه الأشياء  
وانظر كيف يفصل بينها طريق طوله سبعون عاماً!  
فهذا يأكل فتتولد منه القذارة، وذاك يأكل فيصبح كله نوراً إلهياً!  
وهذه أرض طيبة، وتلك مالحة رديئة...  
فلو تشابهت الصورتان فذاك جائز، فالماء المالح والماء العذب شبيهان  
في الصفاء!  
ومن الناس من يقيس السحر بالمعجزة، فيظن أن كليهما مبني على  
المكر  
فالسحرة من أجل منازعتهم لموسى أمسكوا عصا مثل عصاه  
لكن بين هذه العصا وتلك العصا فرقاً واسعاً ؛  
وبين هذا العمل وذاك العمل طريق عظيم (ص ٩٧ - ٩٩).  
ونسلمه يقول:  
(لقد كانت لفرعون آلاف من الرماح  
ولكن موسى حطمها جميعاً بعصا واحدة!  
وجالينوس كانت له في الطب آلاف من طرق العلاج  
وكلها - أمام عيسى ونفسه - لم تكن إلا خرافة  
وكانت هناك آلاف من دفاتر الشعر  
ولكنها جميعاً باءت بالعار أمام حرف من النبي الأمي...) (ص ١٢٣).

ونسلمعه يقول:

(... في كل لحظة للنفس مكر، وكل مكر يغرق مئة فرعون مع أتباعهم.

فاهرب إلى إله موسى وإلى موسى، ولا ترق ماء الإيمان بطبيعة فرعونية واربط يدك بالإله الأحد، وبأحمد، وتخلص يا أخي من (أبي جهل) البدن (ص ١٤٦).

ويقول:

(... نعم! ولكن انظروا أيضاً إلى الجهود التي بذلها الأنبياء والمؤمنون!

لقد بارك الله تعالى جهودهم، وما لاقوه فيها من جفاء وحر وبرد فجاءت تدابيرهم في جملة الأحوال لطيفة، وكل ما جاء من لطيف فهو لطيف.

لقد صادت شباكههم طائر الفلك، وتحققت لهم الزيادة في كل ما كان ينقصهم.

فاجتهد أيها السيد ما استطعت في اتباع طريق الأنبياء والأولياء... (ص ١٦٤)

ويقول:

(... فكل نبي كان يدعو أمته - مثلما أدعوكم - حتى يخلصها

فهو الذي رأى في السماء طريق النجاة، على حين ظل هذا الطريق - في نظر الناس - منطوياً في الخفاء كأنه إنسان العين

لقد رآه الناس صغيراً كإنسان العين

ولكن ما يسلك أحد منهم سبيل التفكير في عظمة ذلك الإنسان الصغير)  
(ص ١٦٨ - ١٦٨).

ويقول:

(ما أسعد الرجل الذي تخلص من ذاته وأصبح متحداً مع وجود حي!  
وواهاً على ذلك الحي الذي جلس مع الميت  
لقد أصبح ميتاً وفرت منه الحياة!

فإن أنت فزعت إلى قرآن الحق فقد امتزجت بأرواح الأنبياء  
فالقرآن أحوال الأنبياء، وهؤلاء أسماك بحر الكبرياء الطاهر...  
إن الأرواح التي تحررت من أقفاصها إنما هي الأنبياء المرشدون  
الفضلاء

فمن الخارج يأتيك صوتهم، صوت الدين قائلاً:

هذا طريقك للخلاص... هذا... (ص ٢١٩).

ولكن الرومي، وهو يقف وقفة التمجيد والتكريم هذه للأنبياء جميعاً عليهم السلام، بما يتطلب منه موقفه الإيماني المشبع بالفهم عن القرآن... لا ينسى لحظة أنه مسلم أولاً وأخيراً... تابع من أتباع النبي الأمي الأخير محمد عليه السلام... وأن إسلامه إذا كان يفرض عليه احترام رسل الله كافة، والإيمان بوحدة رسالاتهم، فإنه يفرض عليه في الوقت نفسه الالتزام الكامل بالرسالة الأخيرة، والمحبة المطلقة لرسولها... والتمييز بينها وبين سائر الأديان السماوية الأخرى التي انحرف بها الطريق، ونسخها الدين الأخير...

إن عدداً من الشعراء والفلاسفة وأصحاب النظريات الأخلاقية كثيراً ما ينسون هذا؛ فلا يميزون بين الأديان بحجة وحدة مصدرها وغايتها على



السواء ... لكن التمييز - بالمقياس الذي تحدثنا عنه - ضروري لشاعر ملتزم كالرومي ... ومن ثم فهو يتدفق في مثنوياته بين الحين والحين - وهو يعود فيؤكدده بين الآن والآخر ... وهو يعلن التزامه المتميز هذا بوضوح:

(إن السنة هي أسلم الطرق، والجماعة هم خير رفقاء الطريق... (ص ٣٨).

ونستمع إليه يقول:

(إن اسم أحمد كان في الإنجيل، وكان نعته أنه رأس الأنبياء وبحر الصفاء

كان في الإنجيل ذكر لمحاسنه وشكله، وكان فيه ذكر لغزوه وصومه وأكله

وكانت هناك طائفة من النصارى، عندما تصل إلى ذلك الاسم وذلك الخطاب

فإنها من أجل ثواب الله، تقبل ذلك الاسم الشريف، وتضع وجهها على ذلك الوصف اللطيف.

لقد كان هؤلاء آمنين من الفتنة والخوف، مستجيرين بالتجائهم إلى اسم أحمد

وقد خلف من بعد هؤلاء ذرية كبيرة، صار نور أحمد لها هادياً ورفيقاً

وأما ذلك الفريق الآخر من النصارى، فقد كان يستهين باسم أحمد

فحاق بهؤلاء الهوان والذل... وأصاب الاضطراب دينهم وأحكامهم

بما جاءتهم به تلك الصحف المعوجة البيان

إن اسم أحمد أفاض مثل ذلك العون، فكان لنوره مثل تلك الرعاية

فإذا كان اسم أحمد قد صار حصناً حصيناً  
 فكيف تكون ذات هذا الروح الأمين؟! (ص ١٤١ - ١٤٢).  
 ويرفع صوته منادياً:

(ما أحلى رسائل الخالق! إنها خالدة من أولها إلى آخرها  
 إن خطب الملوك تفنى، كما يفنى سلطانهم  
 ويخلد مجد الأنبياء كما تخلد أقوالهم

ذلك لأن مجد الملوك من الهواء، وأما مجد الأنبياء فمن مقام الكبرياء!  
 وأسماء الملوك ترفع من الدراهم بعد موت هؤلاء  
 وأما اسم أحمد فيظل يطبع فوقها إلى الأبد!!  
 واسم أحمد هو اسم جميع الأنبياء  
 فعندما يصل العدد إلى المئة، يكون التسعون معنا!) (ص ١٧٨).  
 وفي مكان آخر يخاطب الإنسان، ويعلمه، مستمداً من تجربة الرسول  
 عليه السلام هديه وتعاليمه:

(فكن مستقيماً كالسهم، وانطلق من القوس...)

فأما وقد رجعت من الحرب الظاهرة، فإني قد اتجهت الآن إلى حرب  
 الباطن

لقد عدنا من الجهاد الأصغر، وها نحن مع الرسول في الجهاد الأكبر  
 وإني لأتلمس من الله القوة والتوفيق...

واعلم أن من اليسير على الأسد أن يمزق الصفوف

ولكن الأسد هو ذلك الذي يتغلب على نفسه) (ص ٢٠٣).

ويكاد يذوب محبة وهو يتغنى بالنور الذي جاء به المصطفى... النور الذي هو أشبه بتيار الكهرباء، ينتقل بلمح البصر عبر مئة سراج دون أن يفقد شيئاً من قوته وتدفقه وألقه العجيب:

(فخذ نوره من آدم إن شئت، أو منه إن أردت  
وخذ الخمر من الإبريق إن شئت، أو من الكأس إن أردت!  
فإن هذه الكأس وثيقة القربى بالإبريق

فيا أيتها الكأس المباركة ليس هناك من هو سعيد مثلك!  
ولقد قال المصطفى: طوبى لمن رآني وآمن بي، وطوبى لمن رأى من رأيي  
فحين يقتبس السراج نور الشمعة، فكل من رآه رأى الشمعة يقيناً!  
فلو انتقل النور على هذا النحو خلال مئة سراج  
فرؤية آخر سراج ملاقة للأصل) (ص ٢٥٤ - ٢٥٥)<sup>(١)</sup>.

وسنجد في مقطع تال كيف اعتمد الرومي في مواطن كثيرة من مثنوياته،  
أحاديث الرسول عليه السلام وسنته...

## ٨

والرومي يتميز برؤية شمولية للوجود تتجاوز جدران المادية إلى ما وراءها، وشدها المبهظ إلى فوق، تماماً كما أراد له الإسلام أن يكون... وهو من أجل تأكيد رفضه للمادية الضيقة، واستعلائه عليها، وكسره أطواقها التي تضيق الخناق على الإنسان... هو من أجل هذا يرسم الكثير من الصور الشعرية الساخرة التي هي أشبه بالكاريكاتور الذي يجسم الخطأ ويدفع الناس للضحك منه وعليه...

(كانت ذبابة على عود قش فوق بول حمار!!)

وقد رفعت رأسها كريان السفينة وقالت:

إني أسميهما بحرأً وسفينة، وهذا ما استغرق فكري فترة من الزمن!

فانظر هذا البحر وتلك السفينة، وأنا فوقهما الريان الحصيف الرأي

فكانت هذه الذبابة تسير سفينتها على صفحة البحر، وقد بدا لها هذا  
القدر ماء لا يحد

لقد كان هذا الماء يبدو بلا حدود بالنسبة لها

ومن أين لها ذلك النظر الذي يراه على حقيقته؟

إن عالمها يمتد إلى المدى الذي يدركه بصرها

فعلى قدر العين يكون مدى بحرهما!! (ص ١٧٦).

هذه هي صورة المادي، الكافر، في كاريكاتور الرومي: ذبابة على عود  
قش فوق بول حمار... ترى، لضيق رؤيتها، وتفاهتها، وانحسارها  
المفجع، أنها تقود سفينة في بحر واسع ممتد... وإن مأساة الماديين أنهم  
يقيسون العالم والكون بالمدى المحدود الذي تدركه أبصارهم (فعلى قدر  
العين يكون مدى بحرهما)... وهكذا تكون القشة في رؤية الذبابة سفينة،  
ويكون بول الحمار... بحرأً... ترى كم عانت (الحقيقة) من قصور الرؤية  
البشرية على مستوى المنظور والغيب على السواء؟!.. كثيراً جداً، وهي في  
القرن العشرين تن من هذا القصور... لولا أن العلم الجديد أخذ يشق  
للفكر البشري مجرى آخر...

أوسع... وأعمق... وأكثر موضوعية وإخلاصاً... فحطم الكثير من  
السدود والجدران، ومزق الكثير من الستائر والسدوف، ووسع مدى الرؤية  
بما لا يقاس عما كانت عليه في القرون السابقة... إن يوم اللقاء بين العلم  
والدين قد أوشك أن يكون!!

وكثيرة هي مواقف الرفض والاستعلاء إزاء رؤى الماديين، وأنصاف المؤمنين كذلك، في مثنويات الرومي... وما أكثر ما ينعى على الإنسان ضيق الأفق الذي اختاره بنفسه، وعدم محاولته استشراف الآفاق الرحبة البعيدة التي تحرره من شد الضرورات وتريه مالم يكن يرى...

إنه يستمد من قصة موسى والخضر في كتاب الله، حيث مارس الأخير أفعالاً بدت للوهلة الأولى غير مبررة ولا معقولة... ثم لما تكشف عنها الحجاب، بدت على حقيقتها فعلاً أخلاقياً معقولاً... يستمد منها إحدى مؤشرات في هذا السبيل.

(... فإذا كان الخضر قد خرق السفينة في البحر

فقد كان في عمله هذا مئة صواب

وقد خفي هذا على وهم موسى، مع كل ما له من نور وفضل

فلا تطر أنت بلا جناح!!)

ويواصل مقارناً هذه الفعلة بفعلة ملك كان قد تلقى إشارة إلهية بقتل أحد الرجال:

(إن فعلة الملك تلك وردة حمراء، فلا تسمها دماً!!)

وهذا الملك سكران بالحكمة، فلا تقل إنه مجنون!

فإذا كان الملك قد قصد بفعله هذا إراقة دم مسلم فأنا كافر لو ذكرت اسمه

فإن العرش سيهتز إذا مسه الشقي، ويسود بهذا المدح ظن التقى

لقد كان ملكاً وكان واسع الإدراك، وقد كان من خاصة الله،

وإن الشخص الذي يقتله ملك مثل هذا يكون مآله إلى الحظ السعيد

والجاء الرفيع

إن الطفل يرتعد أمام إبرة الحجام  
ولكن الأم المشفقة يسعدها مثل هذا الألم  
فهو يأخذ نصف حياة، ويعطي بدلاً منه مئة حياة  
بل هو يعطي ما ليس يخطر لك في بال!  
إنك تتخذ من نفسك مقياساً للأمور  
ولهذا وقعت بعيداً، بعيداً... (ص ٩٥ - ٩٦).  
وفي مكان آخر يقول:

(كثيرون هم أصحاب الكهف في هذه الدنيا  
وهم الآن إلى جانبك أو في مواجهتك  
فالغار معهم، والرفيق يسامرهم

ولكن الله ختم على بصرك وسمعك، فأبي جدوى لك من وجودهم؟...  
فكل من كان منتبهاً للعالم المادي فهو في غفوة عن عالم الروح،  
ويقظته أسوأ من نومه

وعندما لا تكون أرواحنا مستيقظة للحق

فإن يقظتنا تكون مثل إغلاقنا الباب

والنفس كل يوم من لكز الخيال وضربه، ومن الضر والريح وخوف  
الزوال

لم يبق لها صفاء ولا لطف ولا بهاء

ولا طريق سفر نحو السماء... (ص ١١١ - ١١٢).

ويرسم هذه الصورة المعبرة:

(... إن هذا الإله له من القدرة ما يجعله يخلق بنفخة منه مئة عالم كعالمنا!

فهو يظهر لعينك مئة عالم كعالمنا، حينما يجعل تلك العين مبصرة بنوره فإذا كان هذا العالم يبدو أمامك عظيماً لا أول له ولا آخر

فاعلم أنه لا يساوي ذرة أمام قدرة الله

وسيروا نحو تلك الناحية، فهناك أرضكم الرحبة!

فهذا العالم محدود، وتلك بلا حدود

ولكن الظواهر المادية، والصور، تقف حائلاً (ص ١٢٢ - ١٢٣).

وهو يأخذ على الحس ما يقود إليه من وهم وخداع وتعتيم على صوى الروح، ويدعو إلى تجاوزه صوب الباطن، وإلا فإننا سنظل أسرى الوهم والخداع وضيق الأفق... إنه يرفع صوته محذراً:

(حذار يا أسارى القول والبيان!

يا من تشدون الوعظ المبني على حديث اللسان واستماع الأذن

ضعوا القطن إذاً في حسكم الأسفل وحلوا رباط الحس من أمام أعينكم

إن أُذُنَ الرأس حجاب لأذن الباطن

فما لم تصم إذاً الحس بقيت إذاً الباطن صماء

فلتخلصوا أنفسكم من الحس والأذن والهواجس حتى تسمعوا نداء (ارجعي)!

إن قولنا وفعلنا هما السلوك الظاهر

وأما السلوك الباطن فمكانه أعالي السماء!

فالحس لم ير إلا اليابس، لأنه ولد من اليابس

وأما عيسى الروح فقد مر بقدميه على الماء!

فالجسم اليابس من شأنه أن يسير على اليابسة

وأما الروح فمجرهاها في صميم البحر!

وما دمت قد قضيت عمرك في طرق اليابسة

تارة في الجبل، وتارة في البحر، وأخرى في الصحراء

فمن أين لك أن تجد ماء الحياة؟

وأنى لك أن تشق عباب بحر الروح؟.. (ص ١٢٧ - ١٢٨).

وينادي الإنسان أن يسافر بحثاً عن المعنى، وأن يتخطى الصور

والأشكال.. وأن قوة الخيال الشعري لتبدي هاهنا مرسومة معطياتها بعناية

تهز الوجدان:

(... فاذهب، واسع وراء المعنى يا عابد الصورة!

إن المعنى جناح لجسد الصورة

والزم أهل المعنى حتى ينالك منهم العطاء وتصبح جواداً

إن الروح التي تخلو من المعنى تكون في الجسد كسيف خشبي في الغمد...

لا تصلح إلا وقوداً للنار

فلا تحمل إلى الميدان سيفاً خشبياً

وانظر في أول الأمر إلى عدتك حتى لا يسوء مالك

فإن كان السيف خشبياً فامض واطلب غيره

وإن كان قاطعاً فتقدم إلى الأمام طرباً



إن السيف الحق مكانه خزانة أسلحة الأولياء، ورؤية هؤلاء كيمياء لك  
وإن ابتعت رمانة فاخترها ضاحكة متفتحة؛ حتى ينبئك تفتحها عن حال  
حبها

فما أجمل ضحكها! ذلك لأنه يظهر من خلال فهمها قلبها كما يظهر  
اللؤلؤ في صندوق الروح

إن ضحك الرمان يجعل البستان ضاحكاً، وصحبة الرجال تجعلك من  
الرجال

فإن كنت قطعة من الصخر أو المرمر صرت جوهراً لو اتصلت برجل ذي  
قلب

فأشرب روحك حب هؤلاء الطاهرين

ولا تسلم قلبك إلا لحب هؤلاء السعداء القلوب

ولا تمض في طريق اليأس، ففي الكون آمال

ولا تتجه نحو الظلمات، ففي الكون شمس!! (ص ١٤٠ - ١٤١)

وفي مكان آخر يعود إلى تأكيد المعنى نفسه:

(... لقد صارت علوم أهل الحس خطاماً في فم البشر

فلم تدعهم يشربون لبان ذلك العلم الروحاني الرفيع

ولكن الله ألقى في سويداء القلب جوهرة لم يودع مثلها في البحار ولا  
في الأفلاك

فيا عابد الصورة! إلام اعتدادك بالصورة؟

إن روحك المجردة من الحقيقة لم تتحرر منها!

فلو كانت الإنسانية بالصورة وحدها لتساوى أحمد وأبو جهل

إن النقش على الحائط يكون على صورة الإنسان

ولكن تأمل! كم ينقص تلك الصورة من الصفات الآدمية

فهذه الصورة اللامعة ينقصها الروح

فاذهب وفتش عن ذلك الجوهر النادر الوجود... (ص ١٦٩ - ١٧٠).

وإنه لمن فضول القول أن نؤكد على أن حملة الرومي على الحس، والدعوة لتجاوزه إلى عالم الروح، بما يمثل خروجاً على دعوة القرآن المتشعبة، الشاملة، لاعتماد الحس في فهم الكون والعالم والكشف عن سننهما وقوانينهما<sup>(١)</sup>... هذه الحملة لا صلة لها بالثبة بما يمكن اعتباره رفضاً للأسلوب التجريبي الذي يعتمد المعطيات الحسية في البحث العلمي الذي دعا القرآن إلى التزامه... فهذه مسألة أخرى تماماً، لا تهم الرومي الشاعر المتصوف من قريب ولا من بعيد، وهي ليست ميدانه... إنما ميدانه الإنسان نفسه، بالأحرى، تجربة الإنسان الدينية في العالم... إن الحس هو خطوة واحدة فحسب، والوقوف عندها طويلاً قد يصيب الإنسان بخداع البصر وعمى الألوان... ولا بد من خطوات أخرى صوب الباطن هناك حيث تفتح كوى الروح بوابات العالم والكون، وترفع الإنسان إلى آفاق ما كان بمقدور الحواس يوماً أن ترفعه إليها.

إن الرومي يدعو الإنسان للثورة على شياطين الحس والخداع... بهذا المعنى وحده...

(... فمزقهم أيها القلب، ولا تتوان في ذلك)

(١) انظر كتابي المؤلف: تهافت العلمانية، الفصل الأول، والتفسير الإسلامي للتاريخ، فصل المسألة الحضارية.

مزق جلودهم فما هم إلا جلود!!

وما الجلد؟ إنه الكلام المزوق الذي لا دوام له كأنه الفقاقيع فوق الماء!  
إن الكلام مثل الجلد والمعنى لبابه، وإنه مثل الصورة، وأما المعنى  
فمثل الروح، والجلد هو الذي يستر عيب اللباب الفاسد، كما أنه  
يحرص على أن يغطي اللباب الطيب، وحين يكون القلم هواء والدفتر  
ماء، فسرعان ما يفنى كل ما نكتبه! (ص ١٧٧).

(فيا من تستمع إلي! كم من ظلم تراه في الناس

وما هو سوى طبعم وقد ركب فيهم

ففيهم قد انعكس وجودك، بنفاقك وظلمك وقبيح غفلتك

ولست تعاین هذا القبح في نفسك وإلا لناصبتها العدا بکل روحك!..

إنك قد وضعت أمام عينيك زجاجة زرقاء

ولهذا السبب بدا لك العالم أزرق اللون

فإن لم تكن أعمى فاعلم أن هذه الزرقة من نفسك... (ص ١٩٨).

وها هو يستمد من إحدى الوقائع التاريخية... زيارة قام بها رسول  
القيصر إلى الخليفة عمر بن الخطاب في المدينة... شواهد أخرى على  
دعوته لتحرير الروح من شد الحواس... بعد أن يترع الواقعة بحشد من  
الأخيلة والتداعيات التاريخية:

(... وقال رسول القيصر: أيها الخدم، أين قصر الخليفة حتى أتجه  
إليه بحصاني ومتاعي؟

فقال له القوم: ليس لعمر قصر، وإنما لعمر قصر الروح المضيء!..

فكيف تستطيع - أيها الأخ - أن تبصر قصره وقد نبئت شعرة في عين  
قلبك؟

ألا فلتتنظف عين قلبك من الشعر والعلل، قبل أن تطمح إلى مشاهدة قصره

فكل من كانت له روح تطهرت من الهوس سرعان ما يرى الحضرة والإيوان الطاهر

فمحمد حين خلص من النار والدخان كان وجه الله في كل ناحية اتجه إليها

فلماذا كنت رقيقاً لوسواس الهوى الخبيث، فكيف تدرك معنى ﴿فَشَمَّ وَجْهَ اللَّهِ؟﴾

وكل من فتح له باب في صدره فإنه يرى الشمس مشرقة في كل مدينة

إن الحق - بين الآخرين - ظاهر جلي، كالبدر بين النجوم

فضع طرفي إصبعك فوق عينيك وانظر!

هل ترى من العالم شيئاً؟ ألا فلتكن منصفاً!!

فإن أنت لم تر هذا فليس بعدم! وما العيب إلا في إصبع نفسك التسعة

فتنبه وارفع إصبعك عن عينك ثم شاهد - بعد ذلك - ما تشاء

إن قوم نوح قالوا لنوح: أين الثواب؟

فقال: إنه من تلك الناحية التي حجبتموها بما استغشيتم من ثياب...

إن الإنسان بصر، وأما ما عدا ذلك فجلد، والإبصار الحق هو مشاهدة

الحبيب

فإن لم تبصر العين الحبيب فخير لها أن تكون عمياء

كما أن من الخير البعد عن الحبيب الثاني

فحين تلقى رسول الروم بسمعه هذه الألفاظ النظرة زاد اشتياقه

فأرسل البصر منقباً عن عمر، وترك متاعه وحصانه للضباع  
فمضى مقتفياً أثر ذلك الرجل العظيم، في كل ناحية، سائلاً عنه  
كالمجنون  
قائلاً: أمثل هذا الرجل يكون في الدنيا؟ إنه - مثل الروح - محتجب عن  
الدنيا...

ورأته امرأة أعراية دخيلاً فقالت له:

انظر! إن عمر تحت تلك النخلة!! (ص ٢٠٤ - ٢٠٦).

والرومي، كما يبدو من هذا المقطع وغيره، لا يدعو إلى إلغاء الحواس  
أو تمجيدها وشلها عن العمل، إنما يؤكد على ضرورة صقلها وتنقيتها لخدمة  
أهداف الروح... صحيح أنه يضعها في المرتبة الثانية للمعرفة الروحية...  
إلا أنه لا يلغيها إلغاء... ولا ينسى، وهو يؤكد على تحرير الروح من شد  
الحواس، إنه حتى في هذه الحالة فإن رؤية موضوعية للعالم لن تتحقق  
دائماً، بل على العكس، قد يقود تجاوز الحواس، وضبطها، ومقاييسها...  
قد يقود الذات إلى أن تنطبع على صفحة العالم فلا تراه إلا من خلال  
نسيجها الخاص!! فالمسألة ليست في التحرر من خداع الحواس  
فحسب... بل هناك ما هو أكثر أهمية. تنقية النفس من الشوائب... من  
الميول والأهواء والتزوات والظنون... وما أكثرها...

إن إنارة الحس تكشف لنا عن مواقع أقدامنا القريبة... أما ضوء الروح  
فإنه يكشف عن العالم والكون... ولمن يريد أن يقطع الخطوات الكبيرة  
حقاً أن يستضيء بالروح!!

(إن بحث العقل والحس متصل بالأثر أو السبب

وأما بحث الروح فمتصل بالعجب وبأعجب من العجب

لقد أشرق ضوء الروح أيها المستضيء، فلم يعد هناك لازم وملزوم ولا ناف ومقتض

ذلك لأن البصر - الذي بزغ أمامه نور الله - ما أبعدته عن الحاجة إلى دليل كالعصا... (ص ٢١٥).

إن (معرفة) ما وراء المنظور تقتضي طرائق هي غيرها في التعامل مع المنظور، وإن النتائج المتمخضة عن الأولى هي أكبر وأشمل بكثير عنها في الثانية.

والروح، ذلك المجهول الذي يبدو غائباً عن العيان، ظاهرة قريبة منا... منطلقة بنا على حصانها الأشهب إلى آفاق العالم وبوابات الكون... وما أروع هذا المقطع الذي يتجاوز الرومي فيه مقولات الفكر الجافة، التي التقينا بها مراراً، إلى وجدانية الشعر الطرية... المتوهجة.

(... وكم من عوالم تصل إليها تجارة العقل!

وما أوسع المدى الذي تمتد إليه بحار الفكر!

وصورنا تتحرك بسرعة فوق ذلك البحر العذب

كأنها الكؤوس فوق سطح الماء...

والعقل محجب عن العيان، وأما الظاهر فهو عالم صورنا فيه موج أو رذاذ من بحر العقل

وكلما اتخذت الصورة وسيلة إلى ذلك البحر

فإن البحر يلقي بالصورة بعيداً عن وسيلتها

حتى لا يرى القلب من أعطاه السر، كما لا يرى السهم من قذف به بعيداً

ومثل من لا يرى كمثل من يعتقد أن حصانه ضائع

على حين هو يحثه بعناء على الإسراع في الطريق  
 إن هذا الرجل الكريم يظن حصانه ضائعاً  
 مع أن حصانه يمضي منطلقاً به كالريح!  
 فهو مشتت الفكر، يبحث عنه متحجباً في كل مكان  
 ويمضي متقبلاً مستفسراً عنه من باب إلى باب  
 قائلاً: أين من سرق حصاني؟ ومن يكون؟  
 فيجيبه من يقول: فما هذا الذي أنت ممتطيه أيها السيد؟  
 نعم هذا حصان، ولكن أين الحصان؟  
 ألا فلتشب إلى رشذك أيها الفارس الباحث عن حصانه!  
 فالروح هكذا، ظاهرة قريبة منا، لكنها غائبة عن أعيننا  
 فمثلها كمثل البطن يملؤه الماء، على حين جفت الشفتان كحلق الإبريق!  
 وكيف ترى الأحمر والأخضر والوردي، إذا لم تر النور قبل هذه  
 الألوان الثلاثة؟  
 فأما وقد ضاع عقلك في الألوان، فقد أصبحت هذه الألوان حجاباً لك  
 من النور!..  
 إن الألوان لا ترى بدون النور الخارجي، وهكذا لون الخيال في الباطن  
 والنور الخارجي يجيء من الشمس ومن السها  
 وأما النور الباطني فمن انعكاس الأنوار العلى  
 والنور الذي في العين ليس إلا نور القلب  
 فأنوار العيون حاصلة من أنوار القلوب!

وأما النور الذي في القلب فهو نور الله!...) (ص ١٧٨ - ١٨٠).

وفي مقطع آخر نلتقي به ينادي قلبه متوسلاً إليه أن يغادر الالتصاق بالهيكل الترابي الزائل إلى عالم الروح؛ لكي يتعلم هناك ثانية كيف يكون الطيران، ويرجع إلى الأفق البعيد الذي قدم منه.

(أيها القلب! لماذا أنت أسير لهذا الهيكل الترابي الزائل!؟)

ألا فلتطلق خارج تلك الحظيرة، فإنك طائر من عالم الروح

إنك رفيق خلوة الدلال والمقيم وراء ستر الأستار

فكيف تجعل مقامك في هذا القرار الفاني؟

انظر إلى حالك واخرج منها وارتحل من حبس عالم الصورة إلى مروج المعاني، إنك طائر العالم القدسي، نديم المجلس الأنسي

فمن الحيف أن تظل باقياً بهذا المقام) (ص ٣٣).

كما يتحدث عن قوة الروح... كيف تكون... تحول الموات إلى حياة مبتهجة... تشق الجبل والبحر والقمر...

(فالخبز على المائدة هو ذلك الجماد

ولكنه في جسم الإنسان يصبح روحاً مبتهجة

فهو لا يتحول عن طبيعته في قلب المادة

ولكن الروح هي التي تحوله عنها بمائها السلسيل

فهذه قوة الروح... فكيف تكون قوة روح الروح؟

إن كتلة اللحم الآدمية ذات العقل والروح تشق الجبل والبحر والمنجم!

فقوة الروح التي تقتلع الجبل تتجلى في شق الحجر



وأما قوة روح الروح فمجلاها شق القمر  
ولو أزاح القلب الغطاء عن وعاء الأسرار  
لهرعت الروح منطلقة نحو العرش... (ص ٢١٢).  
والكلمة التي تصدر عن الروح... قد تخرب عالماً بأكمله، وقد تجعل  
الشعالب الميتة أسود!!

(إن الأرواح في أصلها كنفس عيسى  
ولكنها وهي متجسدة يكون نفسها تارة جرحاً وأخرى بلسماً  
فلو ارتفع حجاب الأجساد عن الأرواح  
لكان الكلام لكل روح كنفس المسيح...) (ص ٢٢٤).

وينعكس إيمان الرومي العميق بقوة الروح، وقدرتها الكبيرة على الفعل  
والتغيير، على رؤيته تجاه العالم والوجود... إنها رؤية متفائلة، مشرقة،  
مطمئنة إلى (التجدد) الذي يلاحق العدم، والانبعاث الذي يوقف زحف  
الفناء:

(إن الدنيا تتجدد في كل لحظة ونحن لا نحس بتجدها  
وهي باقية على هيئتها الظاهرة  
والعمر، وإن بدا مستمراً في الجسد،

فإنه يتجدد في كل لحظة، كما يتجدد ماء النهر) (ص ١٨١ - ١٨٢).  
وفي مقطع آخر نسمعه يقول:

(في كل لحظة، يا رب قافلة وراءها قافلة تسير من العدم إلى الوجود  
ففي الخريف تذهب آلاف الأغصان والأوراق منهزمة إلى بحار الموت

بينما الغراب يرتدي السواد كالحزين وينوح على الخضرة في البستان  
 وثانية يجيء الأمر من سيد الأرض فيقول للعدم: رد ما أكلت!  
 أيها الموت الأسود! رد ما أكلت من زروع وأعشاب وورق وحشائش  
 فيا أخي! اجعل عقلك معك لحظة واحدة  
 إن بك في كل لحظة خريفاً وربيعاً  
 وانظر بستان قلبك أخضر ريان نضراً  
 حافلاً ببراعم الورد والسرو والياسمين) (ص ٢٥٠).  
 ويصرخ:

(فيا من قلوبهم تحت جلودهم متحللة بالفناء  
 عودوا من العدم بنداء الحبيب...) (ص ٢٥٣).

ولكنه لا ينسى لحظة الجانب الآخر من الصورة... الوجه الآخر  
 للحركة في العالم: صيرورة الحياة والموجودات والأشياء صوب الذبول،  
 والتعري، والتساقط، والنحول... تلك هي سنة الحياة الدنيا... تألف بين  
 الأضداد، كما أراد الله سبحانه أن تكون... وتلك هي ميزتها الجوهرية عن  
 حياة الخلود، كما يريد لها الله - كذلك - أن تكون!!

فلنعين رؤيته الشمولية التي تتلمس الحكمة الإلهية في تواجد الأضداد،  
 عبر هذه المقطوعة التي تتدفق وجدانية وجمالاً...

(... إن البستان ليرتدي حلة الخضرة حيناً، وحيناً يتعري

وذلك ليكون العالم حيناً صابراً وحيناً شكوراً

والشمس التي تشرق وهي في لون النار

تصبح في ساعة أخرى منقلبة الرأس نحو المغيب

والنجوم المشرقة في جوانب السماء الأربعة  
 إنما هي، بين لحظة وأخرى، مبتلاة بالاحتراق  
 والقمر الذي يتفوق على النجوم في الجمال  
 غدا من مرض النحول وكأنه الخيال  
 وهذه الأرض الساكنة الوقور تجعلها الزلزلة مرتعدة كاللهب  
 وكم في الدنيا من جبل جعله هذا البلاء المتوارث فتاتاً ورمالاً  
 وهذا الهواء جاء مقترناً بالروح والحياة  
 ولكنه حين وقع القضاء أصبح فاسداً عفناً  
 والماء العذب الذي كان قريباً للروح  
 أصبح في الغدير الراكد أصفر اللون، مر المذاق، معتكراً  
 والنار المتنفخة برياح الغرور تقضي بالموت عليها نفخة ريح واحدة  
 واعلم أن حال البحر في اضطرابه وجيشانه  
 إنما هو ناشئ من تغير عقله وتبدله  
 والفلك الدوار الدائب على السعي والتنقيب، ليس حاله إلا كحال أبنائه  
 فهو حيناً في الحضيض، وحيناً في الوسط، وحيناً في الأوج  
 وبه أفواج وأفواج من كواكب السعد والنحس  
 فيا أيها الجزئي الذي هو من كليات مختلطة!  
 لتكن ذاتك سبيلك لتفهم حال كل موجود!  
 وإذا كانت الكليات معتلة سقيمة، فكيف لا تكون جزئياتها مصفرة  
 الوجه؟

وخاصة ذلك الجزئي الذي تجمعت به الأضداد

واتحد فيه الماء والتراب والنار والهواء

إن الحياة تألف بين الأضداد،

وما الموت إلا قيام للحرب بينها!

ولقد ألف لطف الحق بين الأسد وحمار الوحش، هذين الضدين  
المتباعين

وإذا كان هذا العالم مريضاً... سجيناً

فأي عجب يكون لو خفي المريض؟ (ص ١٩٤ - ١٩٥).

والرومي يلتمس بحسه الإيماني البصير، من وراء التناقضات والأضداد،  
ليس فقط وحدة العالم وتماسكه والتناغم، بل التناغم والألفة بين مخلوقاته  
وموجوداته جمادات... وحيوانات... وأناساً... وإذا كان القرآن الكريم  
قد حدثنا مراراً عن الذرات التي تسبح في قلب الأشياء مسبحة بحمد الله،  
والطيور التي تسبح في الفضاء مسبحة بحمد الله... وإذا كان العلم  
الحديث، في أشد نظرياته الفيزيائية جدة، يحدثنا عن تواجد نوع من الوعي  
والحرية في بنية العالم والكون... فإن الرومي، الذي تعلم كثيراً من كتاب  
الله، يصوغ رؤيته شعراً فيمنحنا المزيد من الشواهد المؤثرة على روح المحبة  
والتألف المتواجدة في أعماق الكون والعالم... عن الجماد، والحيوان،  
والإنسان... وهي تسير جنباً إلى جنب، وتعمل جنباً إلى جنب، من أجل  
التحقق بحياة أفضل على هدي الله... إنه حتى الأشياء الجامدة، وظواهر  
الطبيعة، تسهم في صراع الحق ضد الباطل، وتنفض الخير والمحبة في  
أرجاء العالم ﴿وَمَا يَأْكُلُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾<sup>(١)</sup>.

(١) سورة المدثر: ٣١.

(هكذا تكون ريح الأجل مع العارفين  
 إنها رقيقة طيبة كنسيم البستان  
 إن النار لم تنشب أنيابها في إبراهيم  
 وكيف كات تنهشه وهو الذي اختاره الحق؟  
 إن نار الشهوة لم تصب أهل الدين  
 ولكنها هبطت بمن عداهم إلى قاع الثرى  
 وموج البحر - إذا تدفق بأمر الله - ميز بين قوم موسى وبين أهل مصر  
 والأرض - عندما جاءها الأمر - سحبت قارون بذهبه وعرشه إلى قاعها  
 والماء والطين - حينما ارتويا من أنفاس عيسى -  
 انبثقت منهما قوادم وخوالف وأصبحا طائراً يخلق  
 وما تسيحك إلا بخار الماء والطين  
 وقد صار هذا طائر الجنة لما نفخ فيه القلب الصدوق  
 ولقد رقص جبل الطور لما رأى موسى  
 وأصبح صوفياً كاملاً، وبرئ من النقص!  
 وأي عجب إذا صار الجبل صوفياً عزيزاً؟  
 أولم يخلق جسم موسى أيضاً من قطعة طين؟) (ص ١٥٣ - ١٥٤).  
 وفي أكثر من مكان يعود ليؤكد المعنى نفسه:  
 (... من كان غافلاً عن الزرع والريبع  
 أنى له أن يدرك قيمة الزمن؟

فالواجب أن تفر إلى كنف من لطف الحق  
فإنه يصب على الأرواح آلاف الألفاظ  
وإذ ذاك تجد لك ملجأ، فكيف يكون هذا الملجأ؟  
إن الماء والنار يصبحان كلاهما جيشاً لك!  
أولم يصبح البحر صديقاً لنوح وموسى؟ أولم يصبح عنيف القهر  
لأعدائهما؟  
أولم تكن النار قلعة لإبراهيم، حتى صعدت دخان الحق من قلب  
النمرود؟  
أولم يدع الجبل إليه يحيا ويدفع عنه قاصديه برجم الحجارة؟  
وقال له: يا يحيى تعال! واهرب إلي لأكون لك ملجأ من السيف  
القاطع؟ (ص ٢٤٥).

وثمة شواهد كثيرة، أخرى، منبثة في شرايين الديوان، لن يتسع لها  
المجال.

والتزام الرومي يتبدى في ساحة أخرى: الواقعية الإيجابية، والصراع  
ضد الباطل والطغيان، ويرتبط بموقفه من القدر والحرية... إنه لا يقعد  
مستسلماً للتبار، متكئاً على إلهامه الصوفي... يجيء في لحظات الخطر  
فينتشل من الغرق... كلا... إنه يقاوم... ويجهد في البحث عن مكان  
الشر والخطيئة لقتالها في زوايا النفس وحنايا الشعور، ويدعو المؤمنين في  
العالم لرفع سلاحهم ضد الطاغوت الذي يدعي خصائص الألوهية لنفسه

ويعتدي على سلطان الله الواحد... إن الإنسان معرض في كل لحظة للوقوع في الشرك، وما لم يشمر عن ساعد الجدل للبحث عن أكلة جهده وكذّه، فإنه لن يحصد إلا الهشيم...

(رباه! إن أماننا مئة ألف من الشباك والحب

ونحن كالطيور الحريصة الجياع!

ففي كل لحظة نقع في شرك جديد

حتى ولو كان كل منا بازاً أو عنقاء

وأنت - يامن لا حاجة بك إلينا - تخلصنا في كل لحظة

ولكننا نعود فنقع في حبال أخرى!

فنحن نضع الحب في هذا المخزن، بيد أننا لانكاد نجمع القمح حتى نفقده

وليس ينتهي بنا التفكير آخر الأمر

إن هذا الخلل الذي يقع بالقمح جاء من مكر الفأر

فمنذ إن صنع الفأر جحراً في مخزننا، خرب بخداعه هذا المخزن

فاعلمي أيتها النفس أولاً على رفع شر الفأر ثم اجتهد في جمع القمح...

فلو لم يكن في مخزننا فأر سارق

فأين قمح أعمالنا طوال أربعين عاماً؟ (ص ١٠٨).

وهو، لواقعيته الإيجابية، يدعو إلى العمل حتى آخر دقيقة... إلى التشبث بالحياة حتى آخر لحظة...

(...) فالرجل الغريق - وهو يكاد يلفظ الروح - ينقض بيده على كل قشة وهو - لخوفه على حياته - يضرب بيده ورجله لعل أحداً يأخذ بيده في هذا الخطر.

والحبيب يعجبه هذا الهياج، فكفاح اليأس خير من النوم...

من أجل هذا يا بني قال الرحمن ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾<sup>(١)</sup>

ففي هذا الطريق لا تتوان عن النحت والصقل!

ولا تفرغ لحظة واحدة حتى آخر أنفاسك

وكن - حتى اللحظة الأخيرة - نفساً أخيراً يتردد لتكون موضع العناية الإلهية

فكل روح - في رجل أو امرأة - بذلت جهدها

فإن إذاً ملك الروح وعينه ترقبان ذلك... (ص ٢٤٣ - ٢٤٤).

إن هذا لا يصدر إلا عن شاعر أشبع فهماً عن كتاب الله... الإنسان بالعمل... والعمل حتى آخر لحظة... وإذا قامت الساعة وفي يد أحدكم فسيلة - يقول رسول الله عليه السلام - فاستطاع أن يغرسها، فليغرسها، فله بذلك أجر... والرومي هو واحد من خريجي مدرسة الرسول عليه السلام هذه...

(...) لو ربطت اثنين أو ثلاثة من الطير برباط واحد

بقيت على الأرض حبيسة الألم

ولكنها تدبر فيما بينها مشورة بالغة الخفاء

يمتزج غموضها بما يخدع من يلحظها!



ولقد كان الرسول يجري مشورته بطريقة مستقرة

فكان يجيب صحابه دون أن يذيع سرّاً!

إنه كان يعلن رأيه بكلام اتخذ صورة المثل

حتى يلتبس الأمر على الخصم فلا يعرف الرأس من القدم

وكان يحصل على جوابه من خصمه

بينما كان الخصم لا يدرك من سؤال الرسول سوى رائحته) (ص ١٧٣).

فهو ليس العمل فحسب، ولكنه العمل المبرمج المرسوم... العمل الذي يتوخى الوصول إلى الهدف بأكبر قدر من الضمانات وبأقل قدر من التكاليف.. إن الرسول المعلم نفسه، وهو الذي يستمد من وعد الله المطلق، يرينا كيف أنه بدون برمجة وتخطيط فإن جهد بني آدم سوف ينتهي إلى لاشيء... عبث هو العمل الذي لا يعرف من أين ينطلق، وفي أي طريق يسير، وإلى أي هدف يسعى... لقد كانت حياة الرسول كلها... من ألفها إلى يائها... شاهداً كبيراً على هذا السعي المرسوم... وهو نبي الله ومبعوثه... ومن ثم تتساقط دعاوى أولئك المتصوفة الذين انحرفوا عن الطريق، وادعوا أنهم بابتها لاتهم المجردة عن العمل، وبعملهم المجرد عن الحذر والتخطيط، قادرون على تحقيق أهدافهم... وهاهو الرومي، شاعر الصوفية الأكبر، كما يسمى، يرفض هذا التحريف، ويقتفي خطا معلمه رسول الله عليه السلام.

وهو من أجل هذا لا يدعو - شأن العديد من المتصوفة - إلى تخريب الجسد، إن هذه الدعوى مرفوضة في قاموس الرومي... إن الجسد يخرب يوم يخرب من أجل إعادة بنائه لكي يكون أكثر اكتمالاً وأمضى عملاً، وأقدر على خدمة مطالب الروح وتنفيذ أهدافها... أما أن

يخرب الجسم لغرض التخريب فحسب، ويترك - هكذا - خرائب وأطلالاً فإن الأمر مرفوض، ونحن لا نجد في كتاب الله حرفاً واحداً مما يقودنا إلى القول بأن الدنيا قنطرة (فاعبروها ولا تعمروها)... أولسنا نقرأ ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾<sup>(١)</sup>.

(إن حس الدنيا سلم لهذا العالم

وأما حس الدين فهو سلم السماء!

فاطلب صحة حس الدنيا من الطبيب

والتمس صحة حس الدين عند الحبيب

وصحة حس الدنيا تجيء من سلامة البدن

وأما صحة حس الدين فتأتي من خرابه

فطريق الروح يخرب الجسم، ولكنه يعود فيعمره بعد هذا التخريب

فهو كمن خرب داراً من أجل كنز الذهب، ثم زادها عمراً بذلك الكنز ذاته

أو كمن قطع الماء وطهر مجرى النهر، ثم عاد فأجرى ماء الشرب فيه

أو كمن هدم القلعة وأخذها من الكفار، ثم أقام على أرضها منة برج (وسد) (ص ١٠١).

وواقعية الرومي تقوده إلى النزول إلى قلب الساحة لمجابهة الطغيان... والكلمة الملتزمة سلاح خطير من أسلحة الميدان... والذين يؤثرون أن ينسحبوا بكلماتهم من قلب المعركة، هم كالجند المهزومين، يخيفهم رعب

القتال عن مواصلة الكفاح... والرومي هو واحد من تلامذة القرآن، وقد تعلم منه أن الشعر إن لم يكن مؤمناً ومقاتلاً في الوقت نفسه، فإنه سوف يجنح باتجاه السلبية، والانعزال... سيغدو هيماناً دائماً في وديان الضلال...

فلا بد للشاعر أن يحمل كلماته إلى أرض المعركة لكي يقذف بها طواغيت العالم الذين يريدون أن يعبدوا الناس لأنفسهم، بدلاً من الله، والذين يسترقون لأنفسهم خصائص الألوهية، ويسعون في الأرض فساداً... وإنهم لمهزومون مهما امتد بهم الطريق، مأخوذون بظلمهم مهما طالت بهم الحياة...

(... لقد وقع في البئر الذي كان قد حفره، ذلك لأن ظلمه كان مرتداً إلى رأسه

إن الظلم قد أصبح للظالمين جياً حالك الظلمة...

وكل من كان أكثر ظملاً كانت بئرته أكثر هولاً!

إن العدل الإلهي قد أمر بأسوأ العقاب لأسوأ الذنوب

فيا أيها الذي يحفر بئراً من الظلم! إنك لتنصب لنفسك شركاً!

فلا تجعل نسيجك حول نفسك كما تفعل دودة الحرير!

إنك تحفر البئر لنفسك فاحفرها بقدر

ولا تكن موقناً بأن الضعفاء لا معين لهم، واتل من القرآن قوله: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾

فلو طلب الأمان ضعيف من أهل الأرض لثار لنجدته جيش من السماء

وإن أنت عقرته بأسنانك، وجللته بدمائه، أصابك وجع الأسنان فماذا أنت فاعل؟..

يا ربنا أنزل على هذا العالم الماء الطهور، حتى تصبح جملة ناره نوراً!

إن ماء البحر رهن أمرك، والماء والنار - يا إلهي - مما تملك

فإن ترد تصبح النار ماء زللاً

وإن لم ترد فإن الماء أيضاً يصبح ناراً!!

وهذا الطموح فينا إنما هو من إيجادك

والخلاص من الظلم - يا رب - من عطائك... (ص ١٩٧ - ١٩٩).

وهو يدير إحدى قصصه الشعرية على صراع بين أسد وأرنب... بين

ظالم ومظلوم... ينتهي بانتصار الأخير:

(... لقد اندفع صياد الأسد نحو الوحوش قائلاً: أبشروا يا قوم إذ

جاء البشير

بشراكم بشراكم، يا أهل المرح والسرور! إن كلب الجحيم قد عاد إلى

الجحيم.

بشراكم بشراكم، فإن قهر الخالق قد اقتلع الأنياب من عدو أرواحكم

إن الذي حطم بمخالبه الكثير من الرؤوس،

قد اكتسحته مكنسة الموت كما تكتسح القذارة...

وقالت الوحوش: ألا فلتحدثنا أيها الأرنب كيف دبرت حيلتك، وكيف

سحقت ذلك الشرير بمكرك؟

حدثنا، فلعل قصتك تصير علاجاً لنا! وتكلم فلعلها تصبح بلسماً

لأرواحنا

تكلم، فإن ظلم ذلك الظالم أصاب أرواحنا بآلاف الجراح!

فقال الأرنب: لقد كان هذا بتأييد الله أيها الكبراء! وإلا فما شأن أرنب في هذه الدنيا؟

لقد وهبني القوة، وأنار قلبي، ونور القلب قد أمد بالقوة يدي وقدمي وما يجيء الفضل إلا من عند الله، كما أن تبديل الأحوال أيضاً يأتي من الحق

والحق يظهر هذا التأييد في أدوار مختلفة لأهل الظن وأهل العيان فتنبه ولا تفرح بملك وقتي، ولا تدع الحرية يا من أنت أسير الزمن الموقت

فكل من نسج ملكه مما هو أعلى من الزمن الموقت،

قرعت له الطبول فوق الكواكب السبع...

أيها الكبراء، لقد قتلنا عدونا الظاهري وبقي عدو أمر منه في باطننا (ص ٢٠٠ - ٢٠٢).

والرومي يتخذ من بعض الزعامات التاريخية كفرعون ونمرود وهامان، رمزاً للطاغوت الذي ينزل ظلمه بالناس! ويقيم السدود بوجه الحق والعدل والخير والمحبة، ويسلط عليهم من سخرياته ما يشاء، ويرسمهم بخطوط كاريكاتورية مقنعة تدفع الناس إلى النفور منهم والضحك عليهم!! ويعتمد هم مراكز ثقل في الصراع الدائم بين الإيمان والكفر... هنالك حيث تكون العاقبة دوماً للإيمان...

ومراراً يعود الرومي في مثوياته إلى فرعون والنمرود وهامان...<sup>(١)</sup>

(١) انظر كشف الأعلام في الترجمة العربية ص ٦٢٧-٦٣٥.

## ١٠

والرومي يعتمد كتاب الله وسنة رسوله عليه السلام عبر نهر معطياته المتدفق من المنبع حتى المصب... وهو اعتماد يتحرك على مستويين... المستوى الأول عام، شامل يتمثل في هذا الانعكاس الواضح للرؤية الإسلامية بقرآنها وسنتها في معطيات الرومي الشعرية... في روحها ومضامينها وتوجهاتها والتزاماتها... وهو ما حاولنا أن نسلط الضوء في هذه العجالة على جانب منه فحسب... وأما المستوى الثاني فهو خاص...

محدد... يتمثل باعتماد آيات وأحاديث معينة بالذات، تارة للاستشهاد الحرفي، وطوراً لاتخاذها (خلفية) يستند إليها في تكوين صورة من الصور أو تركيب معنى من المعاني... وهي تجيء بمثابة شاهد آخر على التزام الرومي...

والنماذج كثيرة... وهي منبثة في مثنوياته من أولها إلى آخرها... ويمكن أن نمثل لها بعدد من الشواهد فحسب، سبق لمترجم الديوان إن أشار إليها في مواضعها...

(العشق حل في روح الطور أيها العاشق، فسكر الطور وخر موسى صعباً) (ص ٧٥) إشارة إلى قوله تعالى ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعْقًا﴾ (الأعراف ١٤٣).

(إذا كان الخضر قد خرق السفينة في البحر فقد كان في عمله هذا مئة صواب) (ص ٩٥) إشارة إلى قوله تعالى ﴿أَنَا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرْدْتُ أَنْ أُعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ (الكهف ٧٩).

(والبحر الملح والبحر العذب في هذه الدنيا بينهما برزخ لا يبغيان) (ص ١٠٠) إشارة إلى قوله تعالى ﴿مَجَّ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ﴿١٩﴾ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ﴾ (الرحمن ١٩ - ٢٠) (وتلك حال العارفين، دون نوم، وقد قال تعالى ﴿وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ﴾<sup>(١)</sup> فلا تكن منكراً) (ص ١٠٩ - ١١٠).

(والظل في قوله تعالى ﴿كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾ صورة أولياء الله، وهذه هي الدليل المنبئ عن نور شمس الله) (ص ١١٣).

إشارة إلى قوله تعالى ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا﴾ (الفرقان ٤٥).

(فلا تمش في ذلك الوادي دون أن يرشدك هذا الدليل وقل ﴿لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ مثلما قال الخليل) (ص ١١٣).

إشارة إلى قوله تعالى ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ (الأنعام ٧٦).

(وقوله تعالى ﴿طَهَّرَا بَيْتِي﴾ بيان لطهر الجسد، فهو كنز النور وإن كان سره من التراب) (ص ١١٤).

إشارة إلى قوله تعالى ﴿وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ (البقرة ١٢٥).

(فلتخلصوا أنفسكم من الحس والأذن والهوا جس حتى تسمعوا نداء ﴿أَرْجِي﴾) (ص ١٢٧).

إشارة إلى قوله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴿٢٧﴾ أَرْجِي إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّضْئِيَةً﴾ (الفجر ٢٧ - ٢٨).

(فاقرأ في القرآن... فالله تعالى يقول ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ﴾<sup>(١)</sup>....

إذا رمينا بسهم فليس اندفاع السهم منا، فنحن القوس، وأما الذي يلقي بالسهم فهو الله) (ص ١٣٢).

(ولما كان الكفار قد جاؤوا من جنس سجين فإن سجن الدنيا وافق هواهم....

وأما الأنبياء فإنهم إذ كانوا من جنس عليين فقد تساموا إلى علياء الروح والقلب) (ص ١٣٤).

إشارة إلى قوله تعالى ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْآلَمِينَ﴾<sup>(٢)</sup> كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سِجِّينَ ﴿الْمُطَفِّفِينَ ٦ - ٧﴾ وقوله ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ﴾<sup>(٣)</sup> وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ ﴿كِتَابٌ مُرْقُومٌ﴾<sup>(٤)</sup> (المططفين ١٨ - ٢٠).

(وإذا كنت تريد خبراً عن ذلك الخروج اليهودي الآخر فاقرأ سورة ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾<sup>(٥)</sup>...) (ص ١٤٢ - ١٤٣).

(فالطيون لهم ميراث من الماء الحلو، وهو المقصود في قوله تعالى ﴿أَوْزَنَّا الْكَتَبَ﴾) (ص ١٤٣).

إشارة إلى قوله تعالى ﴿ثُمَّ أَوْزَنَّا الْكَتَبَ الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ (فاطر ٣٢).

(والماء والطين - حينما ارتويا من أنفاس عيسى - انبثقت لهما قوادم وخوالف وأصبحت طائراً يحلق) (ص ١٥٤).

(١) الأنفال: ١٧.

(٢) انظر سورة البروج: ٦٣.



إشارة إلى قوله تعالى ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (آل عمران ٤٩).

(وكل من كانت أمه الهاوية، أصبحت له الهاوية زاوية ومسكنًا) (ص ١٥٥).

إشارة إلى قوله تعالى ﴿وَأَمَّا مَن خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ۖ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ ۖ وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَّةُ﴾ (القارعة ٨ - ١٠).

(وعندما قيدت الأرواح بأمره تعالى ﴿أَهْطُوا﴾ صارت أسيرة الغضب والحرص والرضا) (ص ١٦٠).

إشارة إلى قوله تعالى ﴿أَهْطُوا بِعُضْرٍ عُدُو﴾ (آل عمران ٣٦).  
(وإذا أشكل الأمر عليك وأنت تتأمل هذه الحقائق، فأنت في شك من قوله تعالى: ﴿وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ (ص ١٧٥).

إشارة إلى قوله تعالى ﴿أَفَرَأَيْتِ السَّاعَةَ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ (القمر ١).  
(إن أبا البشر آدم، أمير علم الأسماء، كان كل عرق من عروقه ينبض بالآلاف العلوم) (ص ١٩٠).

إشارة إلى قوله تعالى ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ (البقرة ٣١).  
(فتأوه قائلاً: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا﴾ يعني أن الظلمة قد حلت، وضاع الطريق) (ص ١٩٢).

إشارة إلى قوله تعالى ﴿قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّا تَغْفِرَ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (الأعراف ٢٣).

(ولا تكن موقناً بأن الضعفاء لا معين لهم، واتل من القرآن قوله تعالى

﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾<sup>(١)</sup>... إن ذا العطاء قد رعى أصلنا حتى استغلظت أشجارنا واستوت (ص ٢٠٠).

إشارة إلى قوله تعالى ﴿وَمَنْ لَّمْ يَمْشِ فِي الْإِيمَانِ كَزَجَّ أَخْرَجَ شَطْرَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ﴾ (الفتح ٢٩).

(فمحمّد حين خلع من النار والدخان، كان وجه الله في كل ناحية اتجه إليها) (ص ٢٠٤).

إشارة إلى قوله تعالى ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ (البقرة ١١٥).

(ولا فكيف كان الإشفاق منها، لو لم يكن قلب الجبل قد أصبح دماً؟) (ص ١٥٦).

إشارة إلى قوله تعالى ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا﴾ (الأحزاب ٧١).

وأما أحاديث الرسول عليه السلام فهذه بعض شواهدنا:

(كان كل منهما سباحاً عالماً، فاتصلت روحهما دون رابطة مادية) (ص ٨٠)

إشارة إلى قول الرسول عليه السلام «الأرواح جنود مجنّدة، ما تعارف منها ائتلف وما تناكرت اختلف».

(ولقد سمعت أذني قول الرسول «لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين» فاخترت هذا بقلبي وروحي) (ص ١٥٨).

(إننا عيال الله، نطلب منه اللبن، وقد قال الرسول (الخلق عيال الله).. (ص ١٦٠).

(ولقد قال الرسول: إن من يتمارض يمرض حتى يموت، كما ينطفئ السراج) (ص ١٧٤).

(ففي كل لحظة لك موت ورجعة! ولقد قال المصطفى: الدنيا ساعة) (ص ١٨١).

(فإذا ما وضع الحق عليها قدمه من اللامكان، أصبحت ساكنة بمشيئة الله) (ص ٢٠٣).

إشارة إلى قول الرسول عليه السلام «لا تزال جهنم تقول هل من مزيد؟ حتى يضع فيها رب العزة قدمه فتقول: قط قط وعزتك».

(لقد قال الله: إني لسانك وعينك! إني حواسك ورضاك وغضبك!

فاذهب فإنك من قلت عنه (بي يسمع وبى يبصر)... (ص ٢٥٤).

إشارة إلى قول الرسول عليه السلام عن ربه سبحانه (من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب مما افترضت عليه. وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها).

## ١١

والآن... دعونا في ختام رحلتنا السريعة هذه على شاطئ بحر (المنوي) الخضم، ذلك الذي قضى فيه المستشرق المعروف (نيكلسون) خمسة وعشرين عاماً!!... دعونا نفحص معاً مرة ومرتين وثلاثاً... لكي

نستخرج بعض اللائى، فتمتلاها عن كـثـب... بعيداً عن حواجز الإثبات  
والنقد... وجدران التحليل والتعليل...

# ١

(... لقد هبط آدم إلى الأرض للبكاء، ليكون متحبباً، نائحاً، حزيناً  
فهو قد نزل من الفردوس ومن أوج السماء السابعة،  
إلى موضع صف النعال ملتصقاً العذر  
فإذا كنت من ظهر آدم ومن صلبه، فكن طالباً للعذر، وكن أيضاً من  
شيئته!

واجعل من نار القلب ودمع العين نقلاً  
فإن البستان لا يفتح إلا بالسحاب والشمس  
وما الذي تعرفه عن مذاق ماء المدامع؟  
وما أنت إلا عاشق للخبز كالعميان؟  
فلو أنك أخليت هذه الجعبة من الخبز لجعلتها مليئة بجواهر الجلال  
فلتفطم طفل روضك عن لبن الشيطان، ثم اجعلها - بعد ذلك - رفيقة  
الملائكة...  
إن اللقمة التي تزيد النور والكمال هي تلك التي تنال من الكسب  
الحلال

أما الزيت الذي يجيء فيطفئ سراجنا، فسمه ماء مادام يطفئ السراج  
فمن اللقمة الحلال يتولد العلم والحكمة  
ومن اللقمة الحلال ينبعث العشق والرقه...

وهل زرعت - قط - قمحاً فأثمر لك شعيراً؟ ..

إن اللقمة هي البذرة والأفكار ثمرتها، اللقمة هي البحر والأفكار  
جوهرها

إن اللقمة الحلال في الفم يتولد منها الميل للعبادة،  
والعزم على الذهاب إلى ذلك العالم!).

٢

(... في استعدادنا للرحيل، لسنا شيئاً قط بدون عناية الله ...)

فيا إلهي! يا من فضلك مجيب الحاجات!

إنه لا يجوز ذكر أحد إلى جانبك

لقد وهبتنا هذا القدر من الهداية، وسترنا الكثير من عيوبنا حتى هذه  
اللحظة

فاجعل قطرة العلم التي منحتنا إياها تتصل ببحارك!

إن في روحي قطرة من العلم فخلصنا من الهوى ومن تراب الجسد!

وذلك قبل أن يخسفها هذا التراب، وقبل أن تنسفها هذه الأهواء

وإن كنت أنت القادر على أن تأخذها وتخلصها من التراب والهواء حين  
نسفها

فالقطرة التي تقع في الهواء، أو تسقط على التراب، متى هربت من  
خزانة قدرتك؟

وإذا وقعت في العدم، أو في مئة عدم، فإنها تجعل رأسها قدماً حين  
تدعوها

وآلاف الأضداد يقتل بعضها بعضاً، ولكن حكمك يبعثها من جديد  
ففي كل لحظة - يا رب - قافلة وراءها قافلة، تسير من العدم إلى  
الوجود!

أولست جملة الأفكار والعقول تصير كل ليلة غرقى في بحر عميق؟  
أولست هذه الملكات الإلهية ترفع كالأسماك رؤوسها في وقت  
الصباح؟

وفي الخريف تذهب آلاف الأغصان والأوراق منهزمة إلى بحار الموت!  
بينما الغراب يرتدي السواد كالحزين، وينوح على الخضرة في البستان  
وثانية يجيء الأمر من سيد الأرض فيقول للعدم:  
رد ما أكلت أيها الموت الأسود، رد ما أكلت من زرع وأعشاب وورق  
وحشائش

فيا أخي! اجعل عقلك معك لحظة واحدة!  
إن بك في كل لحظة خريفاً وربيعاً  
وانظر بستان قلبك أخضر ريان نضراً  
حافلاً ببراعم الورد والسرو والياسمين!  
قد احتجبت فيه الغصون وراء ما تكاثر من ورق  
واستتر السهل والقصر وراء ما كساه من أزهار  
وهذا الكلام المنبعث من العقل الكلي  
إن هو إلا شذا هذا البستان والسرو والسنبل  
وهل تنسمت قط شذا الورد في مكان خلا من الورد؟

أم هل رأيت فورة الخمر حيث لا خمر؟  
والشذا هو دليلك وقائدك الذي يمضي بك إلى الخلد والكوثر  
والشذا دواء للعين يمنحها النور  
وقد تفتحت عينا يعقوب حين تنسم شذا يوسف  
فإن أنت لم تكن يوسف فكن يعقوب، وكن مثله أليفاً للبكاء والشجن  
ولا يكن منك سوى ضراعة يعقوب وآهاته! فاجعل نفسك ميتاً بالضراعة  
والفقرا!

حتى يبعثك من الموت نفس عيسى، ويجعلك مثله مباركاً سعيداً  
وإلا فكيف يغدو الحجر الصلد أخضر من الربيع؟  
إلا فلتكن تراباً حتى تنبت الورد مختلف الألوان  
لقد ظلمت السنون الطوال حجراً يجرح القلب،  
فجرب لحظة واحدة أن تكون تراباً!

## ٣

(أسمعت أنه كان في عهد عمر، عازف للصنج مطرب بارع؟  
كان البلبل يغدو ثملاً بصوته  
وكانت أنفاسه تزين المجالس والمجامع، وكان غناؤه يقيم القيامة!  
لقد كان مثل إسرافيل الذي يرجع صوته الأرواح إلى أجساد الموتى  
أو كان مثل رسائل إسرافيل، ينبت بسماعها جناحان للقليل!  
ولسوف يصبح إسرافيل ذات يوم صيحة تهب الروح لمن تحلل جسمه  
مئة عام!

والأنبياء أيضاً أنغام في باطنهم بها للطالين حياة لا تقدر بثمن  
ولست إذاً الحس تسمع هذه الأنغام...  
إن أنغام باطن الأولياء تبادر بقولها: يا أجزاء النفي والعدم!  
تنهوا وارفعوا رؤوسكم من (لا) النفي  
واخرجوا بها من هذا الخيال والوهم!  
وأنتم أيها المنحلون في عالم الكون والفساد  
إن أرواحكم الباقية لا تنمو ولا تولد  
ولو أنني شدت بطرف من هذه الأنغام  
لرفعت الأرواح روحها من القبور  
فلتجعل أذنك قريبة منها، فليست ببعيدة عنك،  
ولكني لم يؤذن لي بنقلها إليك  
وتنبه! فإن الأولياء هم إسرافيل الزمن الحاضر،  
فمنهم للموتى حياة وانتعاش!  
فالأرواح الميتة في قبور الأجساد تقفز من أكفانها مستجيبة لندائهم!  
وتقول: إن هذا النداء مختلف عن جميع النداءات!  
إن البعث لهو فعل نداء الله!  
لقد متنا وتحلل كياناتنا كله، وجاء نداء الحق فنهضنا جميعاً...  
فيا من قلوبهم تحت جلودهم متحللة بالفناء!  
عودوا من العدم بنداء الحبيب).



## ٤

(لقد قال الرسول: إن نفحات الحق تتسابق في هذه الأيام  
فأنصتوا وتنبهوا لهذه الأوقات، واغنموا مثل هذه النفحات!  
لقد جاءت نفحة، وتطلعت إليكم ومضت  
لقد وهبت الروح لكل من أرادت ثم تولت  
وجاءت نفحة أخرى فتنبه لها حتى لا تتخلف عن تلك أيضاً أيها  
الرفيق!

إن النفس النارية وجدت فيها ما يطفئ نارها  
كما أحست منها الروح الميتة بالحركة تدب فيها  
وهذه الحركة إنما هي نضارة شجرة طوبى واهتزازها...  
فهذه النفحة لو وقعت في الأرض والسماء لانصهرت مرائرها في  
الحال رباً!

وذلك من خوف هذه النفس الذي لا نهاية له ألا فلتقرأ قوله تعالى: ﴿إِنَّا  
عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا﴾<sup>(١)</sup>.  
وإلا فكيف كان الإشفاق منها لو لم يكن قلب الجبل قد أصبح دماً؟  
وبالأمس مدت لي هذه النفحة يدها، في صورة أخرى  
فعرضت لي بضع لقم سدت أمامي الطريق...  
فوخز الأشواك إنما هو من أجل لقمة

(١) الأحزاب: ٧١.

ألا فلتخرجوا الشوك من كف لقمان...  
 أيها الجمل! إن فوق ظهرك حملاً من الورد  
 ومن نسيمه قد نبت فيك مئة بستان!  
 ولكن ميلك متجه للشوك والرمال،  
 فأني ورد ستجنه من شوك الرمال؟  
 فيا من طوفت من درب إلى درب وراء هذا الطلب  
 إلام تقول: أين هذا البستان أين؟  
 فما دمت لم تخرج من قدمك هذه الشوكة فأبصارك مظلم، فكيف  
 تتجول؟  
 إن الإنسان الذي لا تسعه الدنيا، يحجبها عنه سن شوكة!  
 ولقد جاء المصطفى ليضع الوفاق...).



## قراءة في شعر الحسناوي

### ١

ما دام الفنان المسلم يكتب (شعراً) فهو لا يقف في مكان واحد... وهو بهذا يمنحنا (الشاهد) على أن الالتزام في الشعر الإسلامي ليس رتابة، ونمطية، وسكوناً... ولكنه تنوع وإبداع وحركة دائمة في الزمان والمكان... على السطح وفي الأعماق...

إن النهر واحد... وماء واحد... والقانون الذي يسيره واحد... لكنه بين المنبع والمصب، يلتوي ويستقيم... يموج وينساب... يرقص ويحزن... يضحك ويبكي... يطوف مدناً أهلة ويجتاز صحارى وقفاراً... يسعد ويرتاح في أحضان الروابي الخضراء، ويشقى ويتعذب وهو ينزلق في الأراضي البور... يبرد ويكتوي بالنار. كلنا يعرف (حياة) الأنهار... في مذكراتها ألف حزن وفرح... في رحيلها يتعاقب الليل والنهار...

إن الشعر الإسلامي الملتزم... هو واحد من هذه الأنهار...

### ٢

ليست (نقداً)... ولكنها (قراءة) في شعر (الحسناوي)... أمامي الآن اثنان من دواوينه (في غيابة الجب)<sup>(١)</sup> و (ملحمة النور)<sup>(٢)</sup>. إنه على مستوى

(١) مكتبة الأقصى، عمان.

(٢) دار القلم، دمشق - ١٩٧٤.

الشكل يعتمد كافة الصيغ المعروفة في هندسة الشعر... ما يسمى بالعمودي وما يعرف بالحر... وما يمتد جسراً بين هذا وذاك... والرجل لا يتردد في الإفادة منها جميعاً. ليس ثمة داع للتردد... والجدل القديم الجديد بين أنصار لهذه الصيغة وطلاب لتلك... الجدل الذي تفاقم خطبه

في بعض لحظات التوتر والانفعال فجاوز عالم النقد إلى حلبة الملاكمة... ما كان له أن يكون... فالشاعر الجيد، يبني بهذه المادة أو تلك، ويعتمد هذا المخطط الهندسي أو ذاك... إن القصيدة شخصية عميقة الغور، متشابكة العلائق، معقدة التكوين... وليس من الإنصاف أن نحكم عليها من لون بشرتها وسواد عينيها!!

إن لون البشرة وسواد العيون، مدخل، إلى التركيب السايكولوجي للقصيدة... مدخل فحسب... ولكن ما يكمن وراء المداخل والأبواب شيء يستعصي على الحكم السريع...

### ٣

مهما يكمن من أمر... فالرجل في (غياة الجب) يكتب شعراً حراً... (تعال)، ذلك هو عنوان المقطع الأول:

(أبي لم يكن بنبي

ولم أدع يوماً بيوسف

ولا طرفت مقلي سجدة النيرين ولكن (جران... جران... جران...)

ذئاب عوت في شرايين حلمي

- من الطارقون؟...

وفي لحظات الديوان الأخيرة نسمع:

(ناطحة السحاب أحجار على أحجار

وما سقى النبات والحيوان والإنسان

من سالف الزمان

إلى الأبد

يحصده رمان

مزهري في الملحق الخلفي من جمجمة البشر

في البدء كان الكره

وكانت الأفلاك والتاريخ أصداء الكره

ومثلما تفتتح الحكاية

تنتحر الحكاية...)

وبين البدء والنهاية، بين الطرق على الباب وانتحار الحكاية، يحدثنا الحسناوي عن واحدة من تجاربه، محفور عنوانها على غلاف الديوان، حديثاً يتدفق حرارة وعفوية وجمالاً... ماذا آخذ وماذا أدع؟!

ليس بمقدوري على أية حال أن أنقل للقارئ القصيدة كلها... القصيدة التي تحمل شخصيتها المتميزة، المتماسكة، الواضحة... من البدء حتى المنتهى... الكلمات والتعابير والأجواء الموسيقية والمعطيات... ولكن إذا كان لابد من شاهد فلا بد من (جريمة).

الاقتطاع... (إذا كان)، تحت هذا العنوان نستمع:

(إذا كان حزبي الربيع

وكان ألد خصومي الصقيع

إذا كان سيفي الغناء  
 وشطر صلاتي السماء  
 ونصحي وشتمي حذاء...  
 إذا جار غيري وغيري اشتكى  
 إذا غصن عند بابي اتكى  
 ومثل مآقي السماء بكى  
 إذا أنا لم أحرق الياسمين  
 ولم أطأ النعل في الواطئين  
 إذا بليت كالرذائل أفئدة الآخرين  
 إذا انتحرت روحهم من قديم  
 ومذ نبتت في البطون  
 إذا نصبوا للهواء الكمين  
 إذا صلبوه وطار  
 نسيماً طليقاً  
 عليلاً رشيقاً  
 كما ارتعشت لغة العاشقين  
 إذا سرقوا الأنجم الذهبية  
 إذا هربت منهم الأنجم الذهبية  
 تهيم كوالهة أموية  
 تسائل عن (طارق) و (زياد)

عن الوثبات الوراء  
 تفتش عن جبهة عربية  
 فما الذنب ذنبي...  
 وفي (قتيل الليل) نقرأ:  
 (صحوت... الليل قتيل سملت عيناه حيا  
 مد ذراعيه صقيعاً في يديا  
 صمت مشوب كرسول العاصفة  
 قعقع رعدھا وما أسمع  
 متى، متى السكون،  
 يقلقني  
 يستلني من كهف أهل الكهف؟  
 نامة صوت أيقظتني؟  
 قرعة باب؟  
 لا.. خسى الوهم وتعساً للسريـر  
 أضلاعه أوهن من ضلعي الكسير  
 جداري الأملس أصداء قرار  
 مات القرار!



ماذا وبعد الثانية!

ماذا؟ أيكذب الجرس؟

وهذه الأزمات تغتال الغلس

تعشخش القتييل

ويلاه! ليتني القتييل، ليتني السرير

ويلاه! عادت الجنود

الواد عاد

العفن القديم والسياط والجلاد

العربات السود

الكهرباء في المغاور

أما ارتويت أيها الزمن

من دمي البديد؟!

انشق أيها الجدار!

طرببي ولو إلى الجحيم

دعني أمر

لن يزعجوك مثلهم أنت

عفواً لأنك خير

دعني أمر أيها الصديق

دعني أخا الألم

دعني أمر...)



وفي (لا تسحروا الأبصار) نقرأ:

(... أيتها الظنون:

نحن صدقنا شعبنا، فلا تصدقينا

لأجل كل حبة من قمحنا

لأجل كل زهرة من روضنا

كوني كما ترجو النساء

كوني كما ادعى الدجال

وكذبتنا...)

#### ٤

شعر... أليس كذلك؟ ولا يهم بعد هذا أن يكون شكله قديماً أو حديثاً... أن يؤطره الامتداد العمودي الرصين، أو ينطلق حراً من العمود، مفروشة تفاعيله بحيوية ورشاقة ما دامت لا تنمرد على رحمها العربي، وتكسر تقاليد الهندسة الشعرية التي صنعتها عشرات القرون من الجهد والعناء...

والقصيدة تتابع المجرى الزمني للحدث، دقيقة بدقيقة ولحظة بلحظة... قصة واحد من مئات يجد نفسه مسوقاً إلى رحلة في غيابة الجب... كما دفع أخوة يوسف أخاهم من قبل، وقالوا لأبيهم: أكله الذئب.

وبين الحين والحين يخترق الشاعر مقولة الزمن والمكان... لكي يبعد في التاريخ: (ظلام... ظلام... وجدراننا لا ترام.

كأسوار (بابل)

كأجبال (عاد)

وأبوابنا - رحم الله إسكندر ذا القرون -

ظلام... ظلام...)

لكي يبعد - كذلك - في تاريخه الخاص:

(تذكرت شيئاً بجيبي

مددت إليه يدي

أفتش عنه وعن أمسي المبعد

لعلي أشم نسيم الفضاء

عير الحقائق

غبار المدارس

لعلي أعود ولو بالخيال

إلى ذلك العالم المبعد...)

لكي يرتاح إلى الطبيعة قليلاً:

(توحدت روحاً وجسماً

كما اعتنق الكون جرماً فجراً

كما ابتسم الروض كماً وزهره

ولم تنشطر فيه ذره...)

لكي يغوص إلى الأعماق بحثاً عن الحرية:

(أنعشني الهواء

ذكرني حرיתי

عارية، ناجية بجلدها

وحيدة تنعم بالسكينه  
 بالكلمة العذراء  
 هاربة من أعين الجريمه  
 حيث مدى الجريمه  
 تطوف في الآفاق في الأحداق  
 تقتحم البيوت  
 تكمن للوسواس  
 حيث مدى الجريمه  
 تمسخني والناس كالبهيمه  
 ما أعطر الإحساس بالهواء!!...)  
 وما يلبث أن يعود إلى المجرى الزمني الذي اختاره للتجربة:  
 (ودبت الأيام  
 كسيحة الأقدام  
 ديب أنمال على أنمال...)  
 وكان بمقدوره أن يقلب الزمان والمكان رأساً على عقب... أن يبدأ  
 من لحظة الحرية وينتهي إلى غيابة الجب... أن يدمر التسلسل المعقول  
 للحدث، ما دام أن الحدث نفسه (غير معقول)... وما دام أن زماننا  
 نفسه مقلوب رأساً على عقب!! نبدأ بالحرية وننتهي إلى الجب...  
 ولكن... من يدري؟ لعلها نبوءة... لعلها تلميح بالذي سيأتي...  
 إن المصير لا يتشكل عبثاً... إنه يتخلق في رحم التجربة... وبدونها  
 فليس ثمة مصير:

(من جنبنا

من حقننا

من ألف ألف مخلب في كفنا

سنتقب الجدران

سنملاً الأسواق

ونفجاً النخاس والقرصان...)



تستمد القصيدة دفئها وعذوبتها من صدقها الفني: تعبير متدفق عن تجربة حارة تتراوح نغماتها الوجدانية بين النبرة الحزينة والفرح الطاعني، بين التأمل الرزين والثورة الجارفة... وتنتقل في لمساتها جزئيات التجربة وكملياتها، فهي تقترب من التفاصيل حتى تكاد تلتصق بها، وتلح أحياناً في الاقتراب فتغدو (عرضاً) مباشراً... وتبعد حيناً آخر لكي تنتزع من الأشياء اليومية، الأشياء الصغيرة المبعثرة، معنى عاماً أو هدفاً شاملاً.

من هذا التناغم بين الثنائيات... من هذا الحوار المتقابل، تستمد القصيدة ملحها العذب، وموسيقيتها، فلا يمل القارئ ولا تبرد استجابته...

يقول في (بني):

(مهما يكن فسوف تدرك الحقيقة

ستذكر الأب الذي تعشق الحقيقة

والكلمة الحمامة الطليقة

تعشق الأطفال والجيران والحديقة

وسار... سار في قطار لا يعود  
لا تبتس إن أوردوك يا بني موردي  
فدربنا الشمس، ودرب الشمس لحن أبدي... وفي المقطع الأخير من  
(هل الكرات قدرتي؟) يقول:  
(من عامي السابع في فمي كره  
أبي طريد الانتداب  
عامين... دهرين... يعاني الاغتراب  
ونحن في مفصلات الأبواب  
لم نزرع الكمون في حياتنا ولا اتجرنا به  
لكننا كنا وما زلنا ملوك الملح والكمون...)

### ٦

ثمة مأخذ يمس التركيب الموسيقي للقصيدة... إن الحسناوي يترك  
بعض القوافي معلقة، مفردة، ونبحث دونها عن جرس يجاوبها ويناغيها،  
فلا نجده، وتبقى القافية مفردة، معلقة، يتيمة.  
وهذا مثل من عديد، ويستطيع القارئ أن يعثر على أمثلة أخرى فيما  
أوردناه من مقاطع، وفي مساحات الديوان كله...  
(من جينا  
من حقلنا  
من ألف ألف مخلب في كفنا...).  
(سنتقب الجدران)

## سنملاً الأسواق

ونفجا النخاس والقرصان...

وها هي النون الساكنة في (الجدران) تناغيها شقيقتها في (القرصان) ومن ثم تجد الضربة الموسيقية صداها، بعد فاصل قصير، فترتاح لها الأذن والأعصاب. أما القاف الساكنة في (الأسواق) فتبقى معلقة، وحيدة، تبحث عن شقيقة لها تجيب نداءها فلا تعثر عليها... وكان أخرى - بعد فاصل آخر - أن نلتقي بالمطلوب... إنها - إذا استخدمنا مصطلحات المقام الموسيقية - جواب بلا قرار...

ويطمح القارئ، في طبعة جديدة للديوان، أن يعثر على القرار...

## ٧

وها هو ذا في (ملحمة النور) يتجاوز اللحظات الراهنة قليلاً، ويوغل في التاريخ، لكن (العصر) ما يلبث أن يناديه فيعود إليه ثانية... ومن أجل أن ترتبط حبات الملحمة في خيط واحد، يسمي وجهها التاريخي بالفجر الأول، ويسمي وجهها المعاصر بالفجر الرابع عشر، ويختار لكل وجه بعض لحظاته المكثفة، أو بعض شخوصه الملهمة... وهو في كلتا الحاليتين يعرف بحاسته الفنية كيف يقع على الموقف الدراماتيكي لكي يصوغه شعراً يرفد به ملحمة النور فتزداد تألقاً وكهرباء...

الإسراء والمعراج، ويوم بدر... لحظتان من أشد اللحظات كثافة وتوتراً تاريخياً في عمر رسولنا العظيم عليه السلام... صانع فجرنا الأول... وكل فجر...

عبد الله بن أم مكتوم... سراقه بن مالك... أبو خيثمة... وكعب بن مالك... أربعة شخوص يتمثل عنصر الصراع الدرامي في تجربة كل واحد منهم: على مستوى الشخصية أو على مستوى الحركة التاريخية نفسها...

هذه هي مرتكزات الملحمة في فجرها الأول... وإنه لاختيار جيد، رغم أن التجربة الإسلامية يومها تضمنت عشرات، بل مئات غيرها من اللحظات والشخوص التي صنعت الملحمة... لكن الفنان ليس مكلفاً بأن يغطي مساحة التجربة بعبائه، تلك مهمة المؤرخ... ومع ذلك!! فما دام الحسناوي قد اختار أن يكون ديوانه (الصغير) هذا (ملحمة) والملحمة قصيدة قصصية طويلة النفس، كما هو معروف، فإنه كان يتوجب عليه تنفيذ مطالب المصطلح الفني، أو تغيير العنوان للخروج من الورطة، كأن يغدو مثلاً (مواقف في ملحمة النور) أو (قصائد من ملحمة النور)...

إلا أنه بدلاً من هذا وذاك، يحاول في مقدمة مجموعته أن يبرر موقفه... يقول (على الرغم من أهمية التعريف في الفنون لا أرى التقيد به أو الخضوع له لأكثر من سبب. أولاً: دور المصطلحات والتعريفات في الفن غير دورها في العلم. ثانياً: التعريفات في الفن، كتعريف الملحمة، يتناولها التطور والتحوير. ثالثاً: التعريفات بنت النقد والنقد تابع للإبداع لا سابق له. رابعاً: تعريفات الملحمة مستوردة من أدب الغرب ولكل أدب، إن لم أقل لكل أديب، مزاياء... وهذه المجموعة الشعرية قصائد يغلب عليها الطابع القصصي وتنتسب إلى موضوع عام، الموضوع منظور إليه في مرحلتين تاريخيتين...).

معك يا حسناوي... فالقصاصد التي تنبثق عن تجربة محددة الزمان والمكان، وتلتزم تقنياتها القصصية، يمكن أن تعتبر في نهاية التحليل قصيدة واحدة... ملحمة بعبارة أخرى...

لكن... ألم يكن يتوجب عليك في هذه الحالة أن تمد في مساحات قصائدك.. وبصراحة... أن تزيد المواقف عدداً لكي تغطي قدراً أكبر من لحظات التجربة، فيزداد العرض تواصلاً وتماسكاً، وبالتالي إقناعاً فنياً للقارئ الذي يتعامل مع (ملحمة) وليس مع (مجموعة) شعرية؟

النفس الطويل... ولا يهمنى بعد هذا أن تكون الملحمة قصيدة واحدة  
أم قصائد عدداً... ومن يدري... فلعل الحسنائي يرجع إلى التجربة  
العظيمة مرة ثانية وثالثة لكي يصنع منها ملاحم شعرية أخرى... فالمنجم  
عميق، وأحجاره الكريمة مغرية حقاً... وهي تتلأأ في ذلك المكان  
البعيد...

وأظننا - بعد هذا - مشوقون لأن نسمع شيئاً مما قاله الرجل مرتحلاً إلى  
الفجر الأول، وسوف نضطر هاهنا أيضاً إلى (الاقتطاع)، فلا مفر منه أمام  
مجال ضيق كهذا...

في (الإسراء والمعراج) يتخذ الحسنائي من (البراق)، ذلك المخلوق  
المعجز الذي نقل رسولنا عليه السلام إلى القدس وعرج به إلى السماء،  
مركز ثقل فني لكي يتابع من خلاله الرحلة الفذة:

حط البراق على ثرى البطحاء      والليل يضرب خيمة الظلماء  
حط البراق على بساط جهالة      سوداء قد أغفت على شحناء  
يعرض للأزمة التاريخية التي كانت مكة، والعالم كله بالتالي، تعانيها في  
عصر الأصنام والأوثان... وظهور الإسلام... وتحدي رسوله العظيم لقيم  
العصر ومواضعاته... الصراع غير المتكافئ بين الصوت الجديد والزعامات  
العتيقة...

وبعد سني العذاب الأولى آن الأوان لتكريم النبي الذي حمل على كتفيه  
هموم العالم، وما أعياه الكفاح:

فلترتفع قدماه فوق رؤوسهم      بعد الهوان وشدة الإيذاء  
يسري به إلى القدس... ثم يعرج به إلى السماء... وألف مغزى  
ومغزى يكمن هناك...



صعداً أبا الزهرة فوق ظلامهم      واهناً فدربك طافح الأضواء  
هذي النجوم الزهر جئنك سمرأ      فاسحب على السمار ذيل عفاء  
واعرج فطف بالأنبياء فعندهم      نصح الهداة وخبرة الحكماء  
صعداً أبا الزهرة حتى المنتهى      من سدره وجلالة وبهاء  
واسجد لربك شاكراً آلاءه      واسأل لتعطى غاية الأشياء  
وليس ثمة غاية وراء هذه الرحلة الكونية التي كرم الله بها نبيه، ومسح  
على قلبه المكروب...

وتكاد تكون قصيدة (عبد الله بن أم مكتوم) الصحابي الأعشى الذي دخل  
على الرسول ﷺ والمشركون لديه يفاوضونه أيام الدعوة الأولى، فانشغل  
بهم الرسول عنه لحسم الخلاف معهم، فعاتب الله رسوله على ذلك في  
﴿عَسَىٰ وَتُوَّىٰ﴾، ثم كان من هذا الصحابي ما كان... تكاد تكون من أبدع  
قصائد الملحمة في بنائها الفني وقافيتها السينية الجميلة التي تذكرنا بسينية  
البحثري ورائعته التي يصف بها طاق كسرى ورسومه الجدارية، وكأنه يخرج  
بريشة كلماته مسرحية حية شاخصة للعيان...

يبدأ الحسناوي، هنا كذلك، بفرش الأرضية التاريخية التي ظهر الإسلام  
فيها... الأرضية التي تتحرك على أديمها حشود من الجهالات والخرافات،  
وتعتصر ماءها جموع من الزعامات والكهانات، ويلفها ظلام (جاهلي)  
عميق...

في انحسار من الحضارات نحس      وكسوف من كل فكر وشمس  
وانكباب على التراب... مهين      وانسلاخ من السموات نكس  
واعتساف على الموازين باغ      واندفاع مع الخرافة شرس

يطلع الفجر الجديد... وثمة لمسات خاطفة بفرشاة الشعر لملامح  
صانع هذا الفجر... ثم:

ها هم المرجفون جاؤوا إليه يتلاحون بعد بغى وشكس  
خمسة من طغاة مكة أعما م وأشراف، يا لعزة خمس  
ويتمنى الرسول عليه السلام أن لو يأوي هؤلاء إلى الدين الجديد فتكون  
له بهم قوة...

حلم راق للنبي طويلاً وهو في لجة الخيال المنسي  
وإذا طارق يلوح على البا ب ملحاً على اغتراف وقبس  
وتبدأ، من ثم، قضية ابن أم مكتوم... علامة شرف في فجر  
الملحمة... ونقطة ضوء شفيف...

مقبلاً يرسل السؤال عريضاً فيغطي هديره كل جرس  
يا أبا القاسم المفدى أغثني بعطاء السماء، قد طال حبسي  
ضمني، ضمنني لركبك إنني مؤمن. يافداك قومي ونفسي  
كان الرسول عليه السلام مشدوداً إلى الأمنية الكبيرة: واحد أو أكثر من  
الزعماء الخمسة ينتمي للدعوة الجديدة فيكون لها بهم قوة... فمن تراه  
يكون ابن أم مكتوم هذا؟!!

من تراه يكون والسادة الخمسة أعلام في قريش وقيس؟  
من تراه إذا العقيدة شاءت كسب ود الخصوم ساعة بأس؟  
لكن الله... سبحانه... له حكم آخر... وإن نزول المقاطع الأولى من  
سورة (عبس) في هذا الموقف... تعاتب الرسول عليه السلام، وتضع الموازين  
القسط، ليكفي وحده ليقول الناس: حاشا لهذا الدين أن يصنعه إنسان!!

النبوات - يا محمد - ميزا      ن السماء الأغر، فاصدع بفاس  
واحطم الشرك والجبابر حطماً      واطمس البغي كله، أي طمس  
كيف تسلو ابن مكتوم الف      مذ بخمس من الخفافيش يبس  
إن فرداً عند الإله صدوقاً      لهو خير من ألف جيل وجنس  
وينتهي العرض الأول للموقف التاريخي بإعلان انتصار الموازين  
الجديدة التي جاء الإسلام لكي يعمل بها في العالم.

الموازين بالعقيدة تعلو      والطواغيت لانخفاض ودعس  
في المقطع الثاني من القصيدة تتغير الموسيقى باعتماد تفعيلة أخرى أكثر  
خفة، كما تحل النون محل السين قافية لها... ويشعر القارئ بارتياح نفسي  
لهذه النقلة الفنية...

شتان بين قبائل الإنسان

هذا امرؤ هاد وذا شيطاني

شتان بين الروح والريحان

وممرغ في الوحل للأذقان

على مستوى المضمون يتناول هذا المقطع الكثير من الجوانب التي  
شهدناها في المقطع الأول، ويضيف عليها امتداداً زمنياً يصل بنا إلى مرحلة  
(الفتوحات) حيث لعب ابن أم مكتوم دوره... واحد من آلاف المقاتلين  
الذين بعثهم الإسلام لتغيير العالم...

فليمض (عبد الله) حتى القادس      ية، وليكن في حومة الميدان

لا الليل يوحشه ولا نقع الغبا      ر يكف رايته عن الخفقان

هذا الذي قد عاين الفردوس عن كذب وما قعدت به عينان  
ففي موازين الدين الجديد يبصر الإنسان بروحه لا بعينه، وما لم تقد  
العينان صاحبهما إلى حقيقة الإيمان، فليس ثمة نفع يرتجى منهما... وبهذه  
الضربة تختتم القصيدة:

لا العين والعينان نافعتان  
ما لم يكن في النفس مصباحان  
لا العين والعينان نافعتان  
ما لم يميزا جوهر الإيمان

## ٨

أيها الخابطون عبر الدروب أنظروني أخبركم بالعجيب  
أنظروني لا رابكم حد سيفي واجتياحي الكثيب بعد الكثيب  
من هذا المنادى الذي يعبر الصحراء مسرعاً... وإلى أين؟  
إنما أسمى سراقاً إن سألتهم من بني جعشم حماة الغريب  
إنه إذاً (سراق بن مالك): صحابي كان مشركاً حين لحق بالرسول عليه  
السلام أيام الهجرة القاسية طمعاً بجائزة قرش... فيعده الرسول في تلك  
اللحظة المظلمة بسوار كسرى!! وميزة القصيدة تبدو في النقلة الزمنية  
السريعة بين تلك اللحظة المظلمة ولحظة الانتصار الكبير:

أين عيناك يا سراقاً لما فتح الله مقفلات الشعوب؟  
دكت (الله أكبر) الظلم دكاً وتمشى الضعيف غير هيوب  
لو ترى الفاتحين عبر الصحاري ينثرون الغنى وعبر الدروب

ونتجاوز قصيدتي (يوم بدر) و (أبو خيثمة) فهما ليستا شعراً ولكنهما صنعة لفظية جيدة... تعانيان - إذا صح التعبير - من فقر الدم، من هبوط النفس الشعري... نتجاوزهما إلى (كعب بن مالك): أحد الثلاثة الذين تخلفوا عن غزوة تبوك - على غير عادته - وعانى من نهى الرسول عليه السلام عن كلامه، من المقاطعة القاسية، ولما جاءه كتاب أمير غسان يغريه بالردة أحرقه وقال: وهذا أيضاً من البلاء... حتى تاب الله عليه...

نختار - من القصيدة - موقفه إزاء لحظة الإغراء الصعب... أمير غسان يتسلل من الثغرة، ويعرض عليه أن يلحق به لكي يغمره فضة وذهباً... تماماً كما تسلل إمبراطور الروم، فيما بعد، من الثغرة التي فتحتها صفقة ابن الخطاب في كبرياء (جبل بن الأيهم)، أمير غسان، رداً على إهانتة لفرد عادي من جماهير الناس، فليس في الإسلام - إذا أردنا الحق - فرد عادي وآخر ممتاز!!

يومها... استجاب جبل للإغراء وغادر أرض الإسلام إلى بيزنطة، ليس هذا فحسب بل إنه غادر دينه الجديد إلى النصرانية طمعاً في إغراء الجاه والدنانير... لكن... إذا كان جبل قد تربى في مناخ إمبراطوري بطران، فإن كعباً قد عاش مناخ النبوة الصابر... المحتسب... وشتان... وهاهو ذا أمام اللحظة الصعبة:

يا نبطي أعرض عني فهل	بلغ بي ما يشتهي أعدائي؟
كتاب مولاك يقول إنه	أتاه ما ألقى من الجفاء
الحق بنا نواسك ابن مالك	بئست مواساة على البأساء
كعب يواسيه عدو مشرك	ما أبعد الأرض عن السماء
انظر كتابه الحريري كعج	بل السامري فتنة الأهواء

لأحرقنه كما أحرقت جا هليتي في عصفه ازدراء  
أما جفاء إخوتي أما انتظا ر (المصطفى) مشيئة القضاء  
فهذه صواعق البلاء!!

ونلتقي به في لحظة أخرى... وهو يدعو الله أن يكشف عنه البلاء...  
ما أرطبه من نداء!! لنكاد نشم معه رائحة الفجر البليل... ونرى دمعتين  
تتحدران من عينيه... أم تراهما تظلان عبر الموقف كله معلقين هناك؟!

رباه يا غفار، يا رحيم، يا مصرف الإصباح والإمساء  
يا قابل التوب ويا منزل ال غيث على ظوامئ البيداء  
يا كاشف الغم ويا مشيت ال ليل بنور فجرك الوضاء  
كعب يناديك على (سلع) وحيد دأ، ضارعاً، في خيمة العراء  
خمسون ليلة مضت والنهي ما زال يشد أحبل العناء  
إذا لقيت (المصطفى) مسلماً لم أدر أن رد على دعائي  
وإن لقيت المسلمين أعرضوا إعراض ملدوغ عن الحرباء  
عفوت عن (آدمنا) لما عصى يا خالقي من طينة وماء  
فهل يضيق عفوك الشر وقد عدت إلى حماك في استخذاء؟  
وتكاد الدموع تطفر من عيوننا ونحن نستقبل مع (كعب بن مالك)  
استجابة السماء... لقد نجح الرجل في الامتحان الصعب وإيم الله!!

ماذا سمعت؟ (أبشرن كعب بن ما لك) نداء، أم صدى نداء؟  
الليل ولى والنهار مقبل واختلطت معالم الأشياء  
يا كعب هذا فارس وذاك را جل يناديك بلا إبطاء

وهماً أرى أم حلماً يسعى إلـ      بي حاملاً بشائر النعماء؟  
 (بشراك يا كعب بن مالك بعف      والله وافاك من السماء  
 تاب على الثلاثة الذين خلـ      فوا وصحت آية الرجاء  
 حتى إذا ضاقت عليهم أرضهم      ونفسهم ضاقت على البلاء  
 ولم يظنوا ملجأً ينجي من الـ      جبار إلا عقدة الولاء  
 تاب عليهم ليتوبوا إنه      ما رد تائباً بلا رضاء  
 ونجتاز الأبيات التالية لكي نلتقي بآخرها... ضربة حلوة... من  
 الحسناوي:

ما أسعد الضائع يلقي أهله      بعد انقطاع الرحل والرجاء

## ٩

للفجر الرابع عشر الذي لا زلنا نعيش أطرافه المتأرجحة بين الضوء  
 والظلمة... يختار الرجل لملمحته بطلين شهيدين: هاشم الرفاعي وأبا  
 حسان!!

يريد بقصيدته الأولى أن يرثي الشاعر الشاب (هاشم الرفاعي) الذي  
 اغتيل في ظروف مريبة... أن (يعارض) نونيته المشهورة التي نظمها وهو  
 في المعتقل يرثي بها نفسه:

أبتاه... ماذا قد يخط بناني      والسيف والجلاد ينتظران؟  
 لكن حر التجربة التي تخلقت فيها قصيدة الرفاعي... جمراتها...  
 بعبارة أخرى، جاءت أشد توهجاً واحترافاً، ومن ثم كانت أكثر (تأثيرية)  
 وأعمق شاعرية من القصيدة المعارضة التي تغلب المباشرة والتسطيح على  
 كثير من أبياتها...

فأما (مصطفى السباعي)... فقد قدم له الشاعر، أو قدمه لنا، بعبارة أخرى، في خمس مقطوعات تلخص لنا، بلغة الفن، تاريخ الرجل الذي لا تزال بصماته، وستظل، مطبوعة على واجهة العصر... عطاء البطل الذي لا تزال مواقفه وكلماته، وستظل، محفورة في شرايين الفجر الرابع عشر الذي أوشك على انتهاء!!

ها هنا يكتوي الحساوي بالنار، فيمنحنا من حر تجربته شعراً دافئاً يزداد تألقاً والتهاباً مع صعود منحني الرجل الصعب... في الشام... في فلسطين... في مصر... في وطن الإسلام... في العالم كله... حتى إذا مابلغنا قمة المنحني، وتلقى شاعرنا نبأ الرحيل المحتوم... استحالت الأبيات رثاء مؤثراً حزيناً...

إذا تجاوزنا المقطع الأول الذي لايسامت المقاطع التالية ولا يرقى إلى مستواها الفني شكلاً ومضموناً... وجدنا أنفسنا أمام أربعة مقاطع أخرى يقف ثالثها في القمة ولا ريب... ونقرأ منه:

ذهب الدخيل ولم تزل أذنا به	وتغلغلت في المارقين رغباه
في النفس منه هيبة وقماءة	فكأنما لم تنتقض أطنا به
الفكر فيه حائر... متها لك	يجشوله - يا للحجا - ويها به
والناس: هذا معجب مستعبد	أو ناشز غال، فطار صوابه!!
آراؤنا شتى يوحدنا القلى	وتلمنا في النائبات نيا به
ضاعت فلسطين الشهيدة خلسة	والثار لم تؤخذ له أسبابه
لا ثار إلا للسباع الضاريا	ت ولألى عجمتهم أحقا به
في كل صقع سوف نغرس غرسة	من معدن القرآن طاب شرا به



وبكل جامعة سنرسي معهداً      فإذا رحلنا لم نزل أعلامنا  
فإذا رحلنا لم نزل أعلامنا      فإذا رحلنا لم نزل أعلامنا  
ونقرأ في المقطع الخامس:

أتحلو لي دمشق وقد تولى      (أبو حسان) كالأمل الشهيد؟  
تولى فالأصائل والأماسي      يتيمات بأحداق الوجود  
ودربي ذلك السامي إليه      تطاول في الجفاء وفي الصدود  
أقلب ناظري طياً ونشراً      فتطويني وتنشرنني قيودي  
فما للدار غامت لا أراها؟      وما للباب يرسف بالحديد؟  
وكننت أزوره نهلاً وعلاً      فأرجع بالنمير وبالرغيد  
فأما قصيدتا الديوان الأخيرتان (في المأساة) و (لوحة)، فما كان أجدر  
ألا تلحقا بالديوان مادام قد أريد له أن يكون (ملحمة) ... من ثم، فإن  
تواجههما هاهنا يمثل خروجاً على مقتضيات المنهج الفني لهذه المجموعة  
الشعرية، ما كان له أن يكون!!

عموماً ... وما أكثر ماقاد التعميم صاحبه إلى التهلكة!! لكن المجازفة  
ممتعة!! عموماً فإن الموازنة بين العاملين تقود إلى ترجيح القول بأن  
(الحضور الشعري) (في غياب الجب) أكثر كثافة منه في (ملحمة النور).

بمجرد أن نخطو عتبات الديوان الأولى نجد أنفسنا في حضرة الشعر:  
الموسيقا ... والأصدا ... والتداعيات ... والصور ... والأخيلة ...  
والظلال ... والنداوة ... والتواصل الوجداني والتراكيب الجمالية ...  
والتعابير ...

كثيرة هي هذه القيم الفنية (في غيابة الجب)... أكثر بكثير من تواجهها هناك في (ملحمة النور)... ونسأل أنفسنا: لماذا لم يخرج علينا صاحبها بعمل، أو أعمال أخرى، تعتمد الشعر الحر، أو ما يسمى شعر التفعيلة، إطاراً فنياً، ما دام أن الرجل هاهنا أكثر شاعرية منه هناك، وما دام قد مضى على صدور ديوانه الأول ما يقرب من العقد من الزمان؟

سؤال لا يملك الإجابة عليه إلا (الحسناوي) نفسه!!



## الإسلامية في رواية عمالة الشمال

### ١

يمكن اعتبار (عمالة الشمال)<sup>(١)</sup> واحدة من أهم أعمال (نجيب الكيلاني) الروائية، وأكثرها نضجاً، سواء وضعت في صف رواياته الإسلامية المعاصرة (ليالي تركستان، عذراء جاكوتا، رمضان حبيبي) أم أدرجت في قائمة معطياته الروائية كافة... فلنر...

تعتمد الرواية ضمير المتحدث، ولهذا طعمه الطيب!! فثمة مناخ شعري مشجي يصنعه هذا الضمير في كثير من الأعمال... وثمة (حضور) القارئ في قلب الواقعة الروائية... في صميم مجراها... فضلاً عن أنه يحتم على الكاتب اقتصاداً في السرد وتركيزاً قلما نجدهما مع الضمير الغائب (العالم بكل شيء)...

(اسمي عثمان أمينو، انحدرت من قبائل الفولاني في شمال نيجيريا، يقال إن قبائلنا قد أتت مهاجرة من صعيد مصر في قديم الزمان، وقد كانت لنا حروب وغزوات وممالك في أجزاء كثيرة من إفريقيا. وفي نهاية القرن الثامن عشر ظهر لنا زعيم مشهور في التاريخ اسمه عثمان دان فوديو، استطاع أن يوحد قبائلنا ويجعل لها جيشاً جباراً تخفق فوقه

(١) مؤسسة الرسالة - دار الفانس، الطبعة الثانية، بيروت - ١٩٧٤.

ألوية الإسلام... وهكذا حكمنا إمارات كثيرة منها سوكوتو وكانو ويورنو... قبر عثمان دان فوديو ما زال حتى الآن في مدينة سوكوتو... لعل أبي سماني باسم عثمان تيمناً بهذا القائد العالم المسلم العظيم...) (ص ٥).

هكذا تبدأ رواية (عمالقة الشمال)، وتتدفق - من ثم - كواحد من أنهار إفريقية... غزيرة العطاء... حلوة الطعم... رائعة الإيقاع...

يحدثنا عثمان أمينو، ونحن - بعد - عند منابع النهر الروائي، عن مدن نيجيريا وملامح البيئة لكي يفرش أمامنا (المكان) الذي ستدق على مسرحه الأحداث. يختم العرض بأسطر معدودات وتلك ضرورة فنية، إذ الفنان ليس جغرافياً، وعليه إذا ما أراد تجاوز الخطر أن يكثف معطيات البيئة بأقل قدر من الكلمات.

(لم أتزوج بعد...) وبهذه الضربة يلج بنا (الكيلاني) عالم أبطاله الخاص... ومنذ هذه اللحظة وحتى نهاية الرواية، سيتعانق الخاص والعام، الإنسان والأمة، الضمير والعقيدة، البطل والتاريخ، عثمان أمينو ونيجيريا... وستتابع مأساة هذا البلد من خلال حركة أبطاله... والتوافق بين الطرفين مرسوم بعناية فائقة... فلم يشأ القاص أن يستسلم لإغراء (التاريخ) فتفقد حبكة روايته شدها وكثافتها وتركيزها، وتتميع العلاقات الدرامية بين أبطاله...

(لم أتزوج بعد...) لماذا؟ قد يظن البعض أن عدم زواجي حتى الآن سببه أنني أريد أن أتفرغ للعبادة والدعوة... لا... دعني أعترف... إن الدماء الحارة في عروقي تلهب جسدي، والزواج نصف الدين... الزواج نداء الفطرة في أعماقي...) (ص ٦).

ضربة واقعية... أليس كذلك؟ ولكن، لنترك التعليق الآن كيلا نزعج القارئ بمقاطعتنا بين الحين والآخر، ولنواصل - أولاً - عرض الرواية...

ولكن كيف؟ إن (التلخيص) سيقتلها ولا شك... ولكن لابد مما ليس منه بد... ويبدو أن جريمة القتل الوحيدة التي لا يحاسب عليها إنسان هي هذه... تلخيص العمل الفني... ومن ثم سأحاول أن أخلص من جريمتي بأسرع وقت، لا خوفاً من القانون، فالقانون كما عرفنا لا يعاقب على هذه الجريمة... ولكن... تخلصاً من الإحساس الثقيل بالذنب!!

## ٢

عثمان أمينو رجل نظيف... داعية للإسلام... يمارس التجارة ليتمكن من مواصلة الطريق... يغريه صديقه (نور) بعد لأي بالذهاب إلى السينما، وهناك يتعرف على (جاماكا)، ممرضة حسناء متنصرة، يرتجف لمرآها، وينتهي به الأمر إلى الفرار من المكان... لكن صورتها ونبضها المثير استقرا هناك في أعماق أعماقه... فكيف الفرار؟

(قد تسألني لماذا لم أتزوج؟ لا شك أن جاماكا هي السبب... لأنني لو التقيت بفتاة مثلها منذ سنين لتزوجتها على الفور... لكنني لم أكن قد وجدت الفتاة التي تجعلني أفكر في الزواج قبلها... (ص ١٢).

بمرور الوقت يزداد تعلقاً بجاماكا، ويمسعى شيطاني من نور تتعلق هي الأخرى به، وتضع نفسها في طريقه... وعبثاً يحاول الفكاك...

يرحل إلى الجنوب بصحبة قطيع من الأغنام تعاقد على بيعه هناك، ويطلب منه شيخه (عبد الله) أن يقوم بجولة أخرى في ميدان الدعوة إلى الإسلام، مهمته الأصلية، فيلبي ويطيع... يبيع قطيعه في العاصمة لاغوس فيجد نفسه متفرغاً للدعوة... ينطلق إلى قبائل الإيبو مع صديق له يدعى عبد الرحيم كان يحرس القطيع... يستأجران سيارة (لاندروفر) وينطلقان شرقاً... بعد اجتياز مخاطر شتى يصلان إحدى القرى الوثنية ويلتقيان بأميرها فيرحب بهما... وفي اللحظة

المناسبة يقطع الطريق عليهما مبشر أوربي يدعى (الأب توم) ولكنهما يكسبان التحدي ويحبطان محاولاته الخبيثة لإقامة جدار بينهما وبين أهالي القرية وزعمائها... فيلجأ إلى محاولة الاغتيال مستعيناً ببعض أنصاره، لكن المحاولة تحبط هي الأخرى، ويصر زعيم القرية على رحيل (توم) بعد إذ انكشفت أساليبه الخبيثة... كما يصر على قتل الجاني... إلا أن إصرار عثمان وصاحبه على العفو عنه يكون له مردود عميق في نفس زعيم القرية وأبنائها... فيعلنون إسلامهم في جو تسوده المحبة والخشوع...

في اليوم التالي قفلا عائدين (كانت أحداث الأمس تبدو كمعجزة من المعجزات. وقال عبد الرحيم:

- على مولانا أحمدمو بيللو أن يعجل بإرسال أحد العلماء ومدرس إلى هنا... هذا أمر ضروري. قلت في شرود:

- قد آتي أنا بنفسى لأعيش في هذه الديار إلى الأبد.

سامحني الله، فقد كنت في هذه اللحظات أتخيل جاماكا وقد أسلمت وتزوجتني، وأنت معي لنرعى هؤلاء الشرفاء الفقراء في تلك المنطقة النائية على حافة الغابة العذراء) (ص ٧٤).

وكانفجار المآسي الفجائي قامت حركة (إيرونسي)، بالأحرى المجزرة الصليبية، لكي تحصد رأس زعيم الشمال المسلم أحمدمو بيللو ومئات غيره من المسلمين، ولكي يعلن إيرونسي نفسه حاكماً عسكرياً على البلاد...

(وانطلقت بنا السيارة عائدين صوب لاغوس العاصمة، كان البؤس الحزين يوشع الغابات والليل وأصوات الحيوانات الملتاعة... كان يخيل إلي أن اسم أحمدمو بيللو في الآفاق كالصدى الخالد الذي لا يموت، لقد قتلوا الأغنية الشجية على لسان كل رجل في نيجيريا الغالية...) (ص ٧٩).

وبدا الشمال المسلم يشهد على يد أبناء الإيبو الذين صنعوا المجزرة بتوجيه من الاستعمار والصليبية، بدا يشهد فترة سوداء من تاريخه: اضطهاداً ومطاردة وخوفاً وتجويعاً واعتقالاتاً وتعذيباً.

ووقف المسلمون كالعمالقة في وجه الإعصار (كان لابد أن تتحول كلماتنا واحتجاجاتنا إلى حركة منظمة لتقتلع الانحراف، وتعود الحياة الطبيعية إلى وطني القديم، إن ساحل العبيد القديم لا يمكن أن تعود إليه العبودية مرة أخرى...) (ص ٨٥).

وبين الحين والحين كان عثمان يتذكر جاماكا، إلا أن الأحداث الأخيرة زادت الهوة بينه وبينها عمقاً... إنها من الإيبو، والإيبو هم الذين صنعوا المجزرة...

وفي يوم ما تطرق عليه الباب ثلة من العسكر وتسوقه مكبلاً إلى أحد السجون... هناك حيث غصت باحاته وزناناته بعدد كبير من الرجال أغلبهم من الضباط وعلماء الدين وكتاب الصحف والمؤلفين... (وابتدأت الانتفاضات في الخارج على هيئة تجمعات صغيرة، كانت الحكومة العسكرية تضربها بشدة، وأخذ ذلك ينعكس علينا داخل السجن، إذ بدا المسؤولون يسيئون معاملتنا، بل ويتعرضون لنا بالضرب والسخرية والقسوة... وآلمني جداً أن بعض المواطنين في الخارج كانوا يتعاونون مع سلطات الأمن الظالمة، وذكرت أسماء كثيرة منها نور، وكان المتحمسون منا يقسمون أغلظ الإيمان على الانتقام منهم عندما تتاح الفرصة...) (ص ٩٠ - ٩١).

وعلى غير توقع تزوره جاماكا، وبعد حوار مشحون تعلمه أنها أعلنت إسلامها وإن ذلك كلفها وظيفتها وأمنها... وها هي تلتقي به بعد بحث طويل فيطرح عليها أمنيته بالزواج بعد أن يفك الله إيساره (ورأيتها

تضحك والدموع في عينيها، وكادت تتعثر وتنكفي لدى عتبة الباب، وبقيت أنظر إليها وهي تتبعد... لقد امتلأ قلبي بحبها... وأخيراً عدت في صحبة السجن إلى الحجرات الضيقة الكئيبة (ص ١٠٢).

وما يلبث أن يلحق به هناك ضمن طوابير المساقين إلى السجن صديقه عبد الرحيم، وشيخه عبد الله.

(وجريت صوبه، ولم أعبا بركلات السجناء وقبضاتهم القاسية وهي تهوي على رأسي وجسدي، واختلطت يدي شيخي لأقبلها وأغرقها بدموع الحب والفرح) (ص ١٠٥).

وكما انفجرت المأساة أول مرة، جاء الخلاص أخيراً، قامت حركة مسلحة فألقت القبض على إيرونسي ورؤوس الفتنة... (وتعالت الهتافات والتكبيرات، واختلطت الأنباء، وفي كل لحظة كان أحد العسكر يأتي إلينا بجديد... هذا يوم لا أستطيع أن أنساه مدى حياتي... سأتزوجك ياسعيدة (اسم جاماكا بعد إسلامها) وسنذهب إلى قبائل الإيبو ونزور أهلك ندعو للإسلام من جديد) (ص ١٣٨).

تم القصاص من القتلة... وفتحت أبواب السجن الكبير... خرج عثمان أمينو لكي يواصل الطريق... وكان عليه أيضاً أن يصل إلى خطيبته سعيدة... وعبثاً... يبحث عنها في كل مكان... وأخيراً يقال له إنها قد عادت إلى موطنها الأصلي، في الشرق، عند قبائل الإيبو... يتردد عثمان في الذهاب إلى هناك بعد ماجرى من أحداث، لكن شيخه يدفعه إلى المضي في الطريق (لقد أراد الله يا عثمان أن تشد رحالك إلى أقاليم الإيبو مرة ثانية... خذ أغنامك، واتجه صوب لاغوس، ومنها اخترق الغابات صوب الشرق... وهناك ستلتقي بإخوة أحياء وسوف يهتدي على يدك خلق كثير... وستجدها هناك) (ص ١٥٠).



بعد شهرين ونصف بلغ عثمان ورفيقه عبد الرحيم المكان الذي تعيش فيه قبيلة جاماكا... كان الجو هناك ملبداً بالغيوم... وأوجوكو... الحاكم العسكري للإقليم الشرقي يتملص لإعلان تمرد الذي خططت له المؤسسات الصليبية والاستعمارية والصهيونية... وكان أهل جاماكا قد تنصروا منذ عدة أعوام... والذين يتركون الوثنية ويعتنقون ديناً جديداً قد يكونون أشد عنفاً واستمساكاً بعقيدتهم الحديثة من الوثنيين أنفسهم.

ويتمكن عثمان وصاحبه - بأعمال الحيلة - من الوصول إلى جاماكا... كانت لا تزال على إسلامها... ولكنها كانت مضطرة إلى إخفائه خوفاً من بطش أهلها، ومن وراء ستار كانت تدعو بنات جنسها للدين الجديد، فاستجاب لها الكثيرات منهن... ويتم الاتفاق بين عثمان وخطيبته للدخول إلى القرية في محاولة لتحقيق الهدف المزدوج: الدعوة والزواج.

بعد جدل طويل يتمكن عثمان وصاحبه من إقناع أمير القرية بالسماح لهما بالدعوة المعلنة:

(وخرجنا إلى الأسواق وأماكن التجمعات ندعو ونعلن، وفوجئت القرية بصورتنا الجديدة، ولجأ إلينا الإخوة المسلمون القدماء في فرح غامر، وأخذوا ينقلون عنا كل شيء، وخرجت النسوة المسلمات اللاتي أسلمن على يد سعيدة يغنين ويظهرن ابتهاجهن... ) (ص ١٦٦).

ويوماً يستدعيهم الأمير:

(- يجب أن ترحلوا بسرعة.

- لماذا؟

- لكي تنجوا بحياتكم، يجب أن ترحلوا على الفور.

- لماذا؟

- الأمر لا يتعلق بكم خاصة.

- ما معنى ذلك؟

صرخ بأعلى صوته:

- أما سمعتم عن مذبحه أونيتشا؟ إن شوارع البلدة منذ أمس قد امتلأت بجثث أبناء الهوسا المسلمين، والقتل لا يكف ليلاً نهاراً... لقد اشتعلت الفتنة... وأوجوكو أعلن الاستقلال، وغداً تقوم الحرب... فروا بجلودكم (ص ١٦٧).

(... ورجعنا إلى سوكونا... أنا وعبد الرحيم والخادم العجوز... ولم يكن هناك مفر من أن ألتحق بالقوات المحاربة إيماناً بوحدة الأمة وحريتها... وانضم أيضاً عبد الرحيم) (ص ١٦٩).

(... ومضينا في طريق المعارك المضنية العنيفة، كانت الحرب هي جل حياتنا، نمسي ونصبح ونحن نعد لمعركة أو نمشط منطقة من جيوب المقاومة، أو ندفن موتى، أو نضمد جرحى... وكثيراً ما كنت أفكر في جاماكا، أعني سعيدة، كنت أخاف أن تصيبها رصاصة طائشة... إنها بالنسبة لي تعني الأمل في المستقبل الطيب، تعني إمكانية الالتقاء بين الهوسا والإيبو واليوروبا وغيرهم من أبناء نيجيريا الأم... كانت رمزاً حياً نابضاً، ولم تكن مجرد حبيبة. ويوم أن وقفنا على مشارف المنطقة التي تعيش فيها كان قلبي يدق، متى تبدأ المعركة؟) (ص ١٧٥ - ١٧٦).

وترفع البلدة الرايات البيضاء، ويتقدم أميرها قائلاً: (- جئنا نرحب بمقدم الأشقاء القادمين من الشمال، ونحن أصدقاء من قديم، وعثمان أمينو يعرفنا جيداً... ويسعدنا أن نقدم لكم كل المعونات الممكنة باسم

الوطن الأم، وأن يشترك معنا جنودكم في بناء مسجد صغير) (ص ١٧٧).

وفي لحظة حب عميق يلتقي بخطيبته سعيدة، ويعلمها أن عليه أن يواصل الطريق مع الجيش المحارب حتى دخول (إينوغو) عاصمة الانفصال... فتصر على أن ترافقه لتضميد الجرحى والمشاركة في معركة التوحيد والوحدة، على أن يتم الزواج فيما بعد...

(قلت وقلبي يدق: هذا إذا لم تطحننا الحرب بأحجارها التي لا ترحم... ابتسمت في انتعاش وقالت: الله معنا).

ويتم الانتصار، وتسقط دولة بيافرا المزعومة بهروب أوجوكو زعيم الحركة، ودخول عمالقة الشمال عاصمتها محجرين... (ووجدت عبد الرحيم خارجاً من أحد المساجد الصغيرة، وغمغم: هل انتهينا؟ قلت وأنا أنظر صوب السماء الصافية التي يغمرها الضياء بعد الظهر: تلك هي البداية... ولك أن تسألني ما هو النصر الذي أريد؟ أجل أن تضيء شعلة الإيمان قلب الأم الكبير... أن تهتف نيجيريا لله وحده... هذا هو السلام الحقيقي، والنصر الكامل الذي علمنيه محمد ﷺ... الإيمان والحرية والخلاص والسعادة...).

ومضينا في شتى الطرقات نبحث عن سعيدة، كانت غارقة حتى شحمة أذنيها في مداواة الجرحى البائسين (وقبيل منتصف الليل نظرت إلي سعيدة بعينين يخالطهما النعاس، وهمست في دهشة:

- ماذا تريد؟

- ألا تعرفين؟

- كل ما أعرفه أن لدي عملاً هنا يستغرق حوالي الشهر.

- وبعدها؟

نظرت إلى وجهها يشرق بالسعادة:

- وبعدها يا عثمان انطلق في أي اتجاه، وستجدني وراءك حتى آخر الدنيا...).

وأغمضت عينيها وهي تتكىء على منضدة خشبية معفرة، وقالت وهي في شبه حلم:

- سيكون كل شيء على مايرام، سيغني لنا عبد الرحيم أغنيته الحلوة، وسنقيم أفراحاً تستمر أسبوعاً في قريتنا الحبيبة... لقد وعدني الزعيم كما وعدني أبي بأنهما سيباركان زواجنا... عثمان أيها الحبيب الغالي، سيكون أبنائنا أسعد حالاً منا، وسندعو إلى الله في كل بقعة تظوها أقدامنا. سعيدة وعثمان رمز نيجيريا الواحدة، وسيدعو لنا الشيخ عبد الله بالبركة والسعادة، هذا رجل صالح...

وصمتت عن الكلام، وانبعثت أنفاسها هادئة رتيبة، فتناولت ملاءة بيضاء نظيفة وسبلتها عليها، وجلست إلى جوارها وهي نائمة أنظر إلى وجهها الملائكي... وبقيت متيقظاً حتى الصباح... (ص ١٨٢ - ١٨٤).

### ٣

إن (عمالقة الشمال) غنية بالعناصر الدرامية... بالصراع الذي يمنح الرواية إحدى مكوناتها الغنية الأساسية... وهو (فعل) لا يتحرك باتجاه واحد، بل بأكثر من اتجاه... منذ اللحظات الأولى يقفنا (الكيلاني) على هذا البعد في روايته... (قد يظن البعض أن عدم زواجي حتى الآن سببه أنني أريد أن أتفرغ للعبادة والدعوة... لا... دعني أعترف... إن الدماء الحارة في عروقي تلهب جسدي...) (ص ٦). وليس في منظوقنا الإسلامي

أي صراع في هذا الاتجاه... فديننا يدعونا إلى أن نطفئ دماءنا الحارة... اليوم قبل غد... والزواج كما يردد عثمان أمينو نفسه (نصف الدين).

إلا أن الصراع هنا ينبثق عن دافع آخر... العشق الذي انصب دفعة واحدة على جاماكا... الممرضة المتنصرة القادمة من مناطق الإيبو... إن قبولها والتوحد معها بتجربة الزواج تقف أمامه عقبات وعقبات... بعضها منصوب هناك في أعماق شخصية البطل، وبعضها الآخر في بيئته الخارجية، فهو مسلم وهي متنصرة، وهو من أبناء الهوسا وهي من الإيبو، وهو داعية ملتزم، وهي ممرضة لا تعرف حشمة أو التزاماً... أما خارج إطار الزواج المشروع فالمسألة مستحيلة ودونها التمزق!!

فها نحن إذًا أمام أحد أبعاد الصراع وأكثرها أهمية فنية؛ لأنه يمتد إلى شخصية البطل نفسه فيشطرها شطرين..

(ابتسامتها ظلت عالقة بخيالي، حاولت أن أستغفر الله وأستعيز من الشيطان الرجيم، وألعن الصدفة التي قذفت بي إلى هذا المكان، وألعن نور، لكن هذا كله لم يمح صورته من خيالي، ولم أعد أرى على الشاشة سواها... وتسلفت في هدوء، تركت القاعة دون أن يشعر بي نور، وانطلقت إلى الشارع الواسع الذي بللته قطرات المطر وجعلته لامعاً جذاباً، كنت أجري وألهث وقصدت أقرب مسجد في المدينة القديمة، وأخذت أصلي وأصلي وأقرأ القرآن، وأذرف الدموع، قد تسألني لماذا لم أتزوج؟ لا شك أن جاماكا هي السبب، لأنني لو التقيت بفتاة مثلها منذ سنين لتزوجتها على الفور) (ص ١٢).

والصراع بينه وبين صديقه نور (جاءني ذات يوم وقال: تعال لنمرح في الأحياء الجديدة في المدينة).

- حاشا لله، أخوض في تلك المستنقعات الآسنة؟

قهقهه ساخراً:

- عثمان أمينو... من لا يعرف الشيطان لا يعرف الله!!

- كيف؟

- خبرني كيف تقاوم الأمراض دون أن تخالط المرضى وتعرف ما يشكون من آلام؟

كنت أعرف أن التجول في (سابون غري) مدعاة للشبهة وسوء السمعة، وأن الاقتراب من بيت موبوء قد يلحق بي عدوى المرض... لكن دافعاً داخلياً يحرضني على الذهاب، وصوت خافت في وجداني يصرخ بي: اذهب، تعلم، يجب أن تعرف الحياة بكل جوانبها...

ولاحظ صديقي نور ما أعانيه من حيرة وتمزق فهتف:

- لا قيمة لعفتك ما لم تكن صامداً في وجه الإغراء. إنك لم تر الإثم ومن ثم فأنت تفتقد لذة الصراع...

همست:

- أنا أعرفك.

هز كتفيه في استهتار وقال:

- أنا أشرب وأعاشر النساء وأقضي أوقاتاً ممتعة في السينما، الجميع يعرفون ذلك.

قلت وأنا أفر:

- وأنا لا أتبع شيطاناً.

قال:

- أتخاف؟

ووجدتني أقول في ثقة لا حد لها:

- سأتي معك... (ص ٦ - ٨).

إنه في حقيقته ليس صراعاً بين رجلين، ولكنه استمرار - بشكل غير مباشر - لصراع الشخصية الواحدة... البطل مع نفسه، ولكنه يأخذ - على المستوى الفني - نمطاً آخر.

وفي الخارج، في المكان، يتمثل عنصر الصراع بشكل مواز تماماً... صراع بين حين في المدينة أحدهما قديم والآخر حديث... أحدهما شرقي ملتزم والآخر غربي مباح!!

ويمتد الصراع - من ثم - ويتسع... تنداح دوائره لكي تغطي مساحة الحدث الروائي كله فتمنحه القدرة على الحركة الفنية حتى آخر لحظة... صراع قبلي بين الهوسا والإيبو... وصراع ديني بين المسلمين والنصارى والوثنيين... وصراع مذهبي بين الإسلام والتبشير... وصراع سياسي بين نيجيريا الأم، والذئاب الاستعمارية واليهودية التي تريد أن تلتهمها... وثمة - فضلاً عن هذا وذاك - صراع المواقف إزاء التجربة الواحدة.

(... كان طيف جاماكا يطاردني في إلحاح... وكنت أستريح لخيالها برغم خوفي الشديد، وزاد ارتباكِي وخوفي فأسرعت إلى شيخِي الكبير (عبد الله) قلت له:

- سيدي وإمامي... في القلب حاجات وفيك فطانة.

ابتسم مسبل الجفنين وهمس:

- أي عثمان... أشواق الإنسان لا نهاية لها.

- أشواق منحرفة يا مولاي.

- ما دمت قد عرفتها فلا تخشها... أعطيت لها الصادق من الصفات  
فقيم الخوف والشتات؟

قلت في قوة:

- أجل... أشواق... لكن لها صفة الانحراف.

هز الشيخ عبد الله رأسه وقال:

- اخلع نعليك، وانزع طاقتك... وانظر إلى السماء واهتف سبحانه الله  
والحمد لله ولا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وكانت كلمات شيخي أمراً لا يرد... خرجت قبيل الفجر حافياً عازي  
الرأس أضرع إلى الله... شعرت ببرد الراحة ينسكب بين ضلوعي...  
الانتصار على نوازع النفس معركة مقدسة (ص ١٤ - ١٥).

هذا نموذج من صراع الشخصية، صراع الذات... يفور ويفور حتى  
ليكاد يحرق صاحبه، وتنتهي المعركة نهايتها الموقوتة في معظم الأحيان  
بالاستقرار على هذا الجانب في الصراع أو ذاك، أما الحل النهائي فيتحقق  
يوم أن يتوحد الطرفان...

وهذا الصراع الذاتي يصل حد الرعب في بعض لحظاته، خوفاً من  
فقدان التوازن والسقوط النهائي.

(حينما رأيت جاماكا تقف ببابي دق قلبي من الرعب، ولم أستطع أن  
أنطق بكلمة ترحيب واحدة إلا بعد وقت ليس بالقصير...)

قالت جاماكا في براءة:

- ليس من المعقول أن أظل واقفة ببابك.

- لكن ليس في الدار أحد.

نظرت إلي طويلاً نظرة عتاب:



- لكنك فيها .

- أعني أنه من غير اللائق أن أستقبل امرأة في بيتي .

همست في إصرار :

- سوف أدخل .

صرخت في جنون :

- في الداخل شيطان .

ابتسمت قائلة :

- وترهب الشياطين !

- لا تضيعي الوقت .

قالت وهي تدلف في إصرار :

- لست بائعة هوى... ) (ص ١٨ - ١٩) .

وفي سياق الرواية المتدفق نستطيع أن نضع أيدينا على حشود من نماذج الصراع في شتى أشكاله وأبعاده... لكننا سنقف عند بعضه كمؤشرات فحسب، فالرواية كلها - في حقيقة الأمر - شاهد على تأجج الصراع في جنباتها كافة!!

كلنا نعرف شراسة الحملة التي تشنها الصليبية التبشيرية في القارة السوداء لكسب الوثنية ومنع الإسلام من الامتداد... نعرف ذلك تحليلات سياسية وتاريخاً... لكننا هنا نلتقي بنماذج فنية تمنح المسألة بعداً حيويًا، وتزيد ألوانها وخطوطها عمقاً وتأثيراً...

(... وليس غريباً أن يثار التساؤل من حولنا كقوم غرباء عن القرية، ومع ذلك فقد كنت أرى عيني توم النفاذتين تقفان وراء كل سؤال. إن

لدي خبرة طويلة بهؤلاء المبشرين الذين يعميهم التعصب أحياناً عن الصدق، فيعادون الحقيقة أكثر مما يصادقونها ويعزفون على أوتار التفرقة والشر، ويشيرون الفتن والحزازات. همس عبد الرحيم ونحن نستقر ثانية في بيت الضيافة:

- أرى نذر المتاعب تحوم حولنا.

قلت في نبرة إصرار:

- أنا أكره التحدي، لكنني هذه المرة مستعد تماماً لمواجهة توم.

وعاد عبد الرحيم يقول:

- أرى على ملامح وجهه سمات ضابط حرب قديم وليس رجل دين.

- ليس غريباً أن يكون كذلك.

- إذا فالمعركة بيننا وبينه ستكون حامية الوطيس.

- ليكن.

قال عبد الرحيم معترضاً:

- نحن لا نملك شيئاً، أما هو فيملك الكثير.

- ماذا تعني؟

- هو أجنبي وبعض الناس يتبعونه، ومعه المال والخدمات التي يقدمها لهم، ثم إنه يستطيع أن يوقع الفتن القديمة التي أثارها الاستعمار بين الإيبو والهوسا... وفي ذلك خطر كبير.

- استمع إلي جيداً يا عبد الرحيم... نحن نملك الصدق... ولينصرن الله من ينصره... لقد خرجت أساساً في رحلة إلى الله... (ص ٥٦ -

(٥٧).

(... وفوجئنا ذات مساء بالأب توم يأتي لزيارتنا، كان يبدو عليه الضيق والكرب، لكنه كان يحاول أن يتماسك ويظهر بمظهر القوي الواثق بنفسه، والذي لا ينبغي سوى السلام والمصالحة، وجلس إلى جوارى قائلاً:

- إن أرض الله واسعة...

- هذا حق.

تنحنح وقال:

- وهناك مناطق كثيرة أخرى في الشرق والغرب... تستطيع أن تذهب إليها.

قلت في هدوء:

- نحن لا نقسم الأرض ولا نساوم على البشر.

- ما قصدت ذلك يا صديقي.

- نحن نتحرك بين شعب نيجيريا بمنتهى الحرية.

- يا صديقي قد يسيء هذا إلى مصلحة الناس هنا.

- نحن لا نملك غير الكلمات.

- لكن الناس هنا سذج وبسطاء... قد تتحول الكلمات لديهم إلى سهام ورصاص.

قلت في دهشة:

- لماذا؟

- من أجل أنك تتدخل في شؤونهم.

- ما قصدنا ذلك... نحن نتكلم فمن شاء آمن ومن شاء انصرف عنا .  
لا نعاقب أحداً، ولا نعطي مكافأة مادية لأحد... نحن عابرو سبيل  
ليس في حوزتنا غير قليل من الطعام، وقدرة على السير في الطريق .

ووجدت عبد الرحيم يقبل نحونا بوجهه الأسمر الطويل ويقول:

- أيها الأب ألم تفكر يوماً أننا قد نكون على حق؟

قال في إصرار:

- أنا مسيحي وأعرف الحق من وجهة نظري الخاصة .

- قد تكون وجهة نظر الآخرين أصوب أيها الأب توم .

نظر إلى عبد الرحيم في اشمزاز وقال:

- الفارق الحضاري بيني وبينكم يمتد إلى قرون .

ثم استطرد في برود:

- لقد جئنا هنا لنعلمكم كل شيء... الصناعة والزراعة والجغرافيا... .

والدين... نحن الأساتذة... تلك هي الحقيقة... .

تدخلت قائلاً:

- من الشرق ظهر المسيح... وفي الجزيرة العربية ولد محمد... وفي

مصر ولد موسى... زادكم عندنا... ومع ذلك فإن البحث عن الحقيقة

قضية أخرى لا تتعلق بقوتكم... هذا ما أفهمه .

ودار الحديث شرقاً وغرباً، واحتدم الجدل، وأخيراً نظر الأب توم

نظرته الخبيثة التي لا تتفق والمسوح التي يلبسها وقال:

- أنتم تلعبون بالنار .

- الإفريقيون يعرفون جيداً ما يضرهم وما ينفعهم .

ضحك ضحكة ساخرة وقال:

- سنرى.

وعندما انصرف قال عبد الرحيم:

- كأن الرجل يهددنا.

- كل ما أوّمن به أن الطريق إلى الله مخوف بالمكارة...).

(ص ٦٨ - ٧٠).

ونستطيع أن نعثر على شاهد لصراع المواقف في قلب المحنة التي ساقطت المئات من مسلمي الشمال إلى المعتقلات، وبدا للوهلة الأولى أن الأمر قد استقر نهائياً لصالح حركة إيروني وطمعته... إن المحنة والسجن لهما أشبه بالنار الممحصة تفرز الخبيث من الطيب، وتغزل الذهب من التراب.

(... غير أن الأمور لم تكن تسير في مجراها الطبيعي، إن أحلامي الكبرى تصطدم من آن لآخر بحقائق مذهلة ووقائع مريرة، فلقد حدثت ظاهرة جديدة لم نكن نألفها في السجن، كنا منذ دخلنا حتى ذلك الوقت نكاد نكون على قلب رجل واحد، وكان هذا مظهراً من مظاهر قوتنا وإصرارنا على السير في الطريق. غير أن بذور خلاف قد نبّت بين السجناء السياسيين كما يسموننا، فقد ظهر بضعة أفراد يجاهرون بما يعانون من ملل وضيق، ويعلنون تشاؤمهم، ويزعمون أنه لا فائدة من الإصرار على مواقفنا، إذ أن حركة المقاومة في ظنهم لا تحرز أي تقدم، وأن الحكومة الجديدة قد أحكمت قبضتها على البلاد، وأن هناك تأييداً خارجياً يدعمها ويحرسها، ومن ثم أعلنوا رأيهم في الموقف بصراحة، وهو أنه لا بد من التفاهم حول الحكام الجدد والنزول على

رأيهم وإعلان التأييد لهم، حتى تفرج عنا وتدعنا ننصرف إلى حياتنا، وعلى الرغم من أن عدد هؤلاء المنشقين كان قليلاً بحيث لا يزيد على أصابع اليدين والرجلين عدداً؛ إلا أنهم هددوا أمن المجموعة وسلامتها، وأحالوا أيام السجن إلى كدر وحزن شديد. وتطور الأمر إلى مناقشات حادة، والمصيبة الكبرى أن نور قد انضم إليهم، قلت لنور:

- كيف تجرؤ على هذا التصرف؟

- لا سلطان لأحد علي... أنا حر...

- لكنها قضية شعبنا يا نور.

- أنتم تخذعون أنفسكم كما خدعت نفسي بالأمس، ليست هناك قضية، هناك صراع على الحكم ومن الحق أن أشارك فيه، فلن أكون وزيراً في يوم من الأيام، وأنت كذلك، نحن وقود لأطماع الزعماء.

ألمني حديثه، كنت أرى على وجهه ملامح شخص آخر غير نور الذي كنت أعرفه، لم يكن يخجل أو يخاف عندما كان يصرح بآرائه، وبلغت به النذالة مداها حينما طلب ورقاً وأقلاماً ليكتب التماساً لرئيس الحكومة، أعني الحاكم العسكري العام، كنت أتحرق غيظاً وغماً، قلت له:

- تستطيع أن تعيد النظر في الأمر.

- قررت أن أحيا لنفسي، أن أمارس حياتي في الخارج على أي وضع، لم يعد لأي شيء قيمة.

- أنت جندي في جيش الحق يا نور.

- الملايين في الخارج تستمتع بوجودها، لماذا أنا وأنت بالذات نهرع إلى ارتكاب الحماقات، ولو كنت مكانك لأسرعت بتقديم اعتذار مكتوب كي أخرج... إن جاماكا تنتظر (ص ١٠٧ - ١٠٨).

والكيلاني لا ينهي كل واحد من هذه الصراعات لكي يتفرغ للآخر، بل يجعلها تمتد عبر المساحة الأكبر من روايته... تسير متوازية ومتقاطعة وفي وقت واحد، منذ البدء حتى المنتهى... وبهذا تجد الرواية قدرتها على الحركة الفنية وتتجاوز الرتابة والمباشرة والسردية... فإذا ما حدث وأن انطفأ صراع ما في مرحلة من مراحل الرواية، عاد فأشعله من جديد... فعلى مستوى (التاريخ)، حيث يختار الرجل السنوات ١٩٦٥ - ١٩٧٠ زمناً لروايته، كانت الوقائع الكثيفة المزدحمة تمنحه القدرة على إعادة التوتر ومد الصراع إلى أقصى نقطة... وعلى مستوى الشخصيات كان بمقدوره أن يكيف الحدث الروائي لكي يقود الصراع إلى مشارفه النهائية... عند الخطوات الأخيرة للرواية.

لقاء عثمان بجاماكا - على سبيل المثال - كاد أن يتحقق أكثر من مرة، ولكن القاص لم يتح له أن ينطفئ قبل أن يمضي به إلى نهاية المطاف... ومن ثم كان يصنع من الأحداث ما يفرق به بين الطرفين... حتى اللحظات الأخيرة... كان يتجاوز تنفيذ اللقاء، بل إنه أبقاه كاملاً... كرمز... على وحدة نيجيريا وتجاوز مأساتها القبلية التي عرف الاستعمار والتبشير كيف ينفذان منها...

موقف نور، صديق البطل، لم ينطلق على خط واحد ويعلن عن نفسه بصراحة ووضوح، بل استمر يتلوى ويتعرج حيناً، ويعتدل ويستقيم حيناً آخر... حتى انتهى به الأمر إلى السقوط النهائي في المراحل الأخيرة من الرواية.

إن (الصراع) بكثافته هذه، وامتداده إلى كافة المستويات، يجعل من (عمالقة الشمال) واحدة من أكثر أعمال الكيلاني إثارة ونضجاً...

## ٤

والكيلاني في روايته هذه يعرف كيف يوزع لمساته الإسلامية ورؤاه الإيمانية على مساحاتها جميعاً، دونما سرد أو تكديس قد يقود إلى التقريرية أو الوعظية... إنه كان يعرف كيف يفيد من لحظات التوتر القصوى، أو من المناخ النفسي الملائم، لكي يضع هذه اللمسات وي طرح تلك الرؤى... إن هذه اللمسات وتلك الرؤى تغدو حينذاك استمراراً طبيعياً للحظة أو المناخ... يتناغم معهما ويتجاوب، ويظل - من ثم - يحمل حيويته وتعبيرته الفنية وقدرته على التأثير، وذلك هو التنفيذ الأكثر براعة لمفهوم (الالتزام).

والالتزام لدى الكيلاني في روايته هذه يتحرك على مستويين... مستوى العمل الفني بكامله باعتباره رواية (إسلامية) معاصرة تعالج (فنياً) موضوعاً (إسلامياً)... ومستوى اللمسات الإسلامية والإيمانية المكثفة والمنبثة هاهنا وهناك تأكيداً لتحقيق إسلامية، وتعميقاً لموقف إيماني... ونستطيع أن نحكم مطمئنين بأن النجاح الذي حققه هاهنا على كلا المستويين كان أوسع مدى مما حققه في سائر أعماله الأخرى.

(... ولاغوس في الليل تنضح بخطايا كثيرة... هذه أندية القمار وتلك حانات الرقص والخمر، وهناك بيوت الدعارة، وللأسف كثير من التجار يغرقون في خضم هذه الموبقات، وينزفون أرباحهم على مذبح الرذيلة... العدو يشتري ويبيع لكن كل شيء يعود إلى جيبه، والجماعات السياسية تشتعل تتناحر من أجل منصب وزاري أو الفوز بمقعد في الانتخابات العامة، والفتن بين المسلمين والوثنيين والمتنصرين، والأمور تدار بطريقة شيطانية خبيثة... لشد ما كرهت لاغوس عاصمتي التي أتمنى أن أحبها لكنها الآن أصبحت رمزاً



للمؤامرات والاستسلام والغفلة... والجميع ضحايا أو لعبة متهافة في أيدي الماكرين والدهاة... (ص ٤٢).

وفي هذا المناخ النفسي يضرب الكيلاني ضربته (...). وفتحت حقيقتي لأبحث عن المصحف، إنه الجرعة الشافية التي أشربها كلما تعبت الروح وسقم القلب، وراودتني الأحزان والأوهام، ونخر في فؤادي الوهن واستبدت بي الهموم... وحي العرب للأسف تغير كثيراً، المسلمون فيه لا يتحدثون كثيراً عن الله، أحاديثهم عن التجارة والمال وأسعار البورصة... كان آباؤهم غير ذلك، هكذا حدثني أبي، كانوا يسافرون للتجارة حاملين مصاحفهم ودعوتهم إلى الله حتى هدى الله بهم خلقاً كثيراً، أما اليوم فقد تغيرت الحال، وساءت الأمور، وأصبح همهم المال والدنيا... (ص ٤٣).

والشواهد كثيرة... (....) وعندما هدر الحشد بالشهادتين ظننت أنني في حلم، إنه شيء يشبه الأسطورة، وراء ذلك كله سر إلهي لا يمكن كشفه، نفس السر الذي يكمن وراء إسلام الملايين على أيدي التجار في الهند والصين وشواطئ البحار البعيدة والجزر النائية (ص ٧٣).



(....) وعدت أخيراً إلى مدينتي التي يوشحها الأسى العميق ويمطرها الحزن وتعصف بها موجات الوجوم، عدت إلى شمال نيجيريا حيث الرجال العمالقة يمضون منكسي الرؤوس، كسيرى النظرات، والغیظ المكتوم يطل من المحاجر... الحياة أصبحت مرة المذاق منفرة، والصحاب متفرون كل يوجس خيفة من الآخرين، وأي تجمع معناه أن تعرض نفسك ومن معك للسجن أو الموت أو الشبهات... البعض فروا إلى أماكن نائية وآخرون أغلقوا متاجرهم، والحمقى من الإيبو

يتناولون في البنيان ويمرحون وكأن كل شيء قد دان لهم...)(ص ٨٢).

في هذه اللحظات القلقة، الحزينة، يضع الكيلاني لمسة أخرى (...). لما دخلت على شيعي في بيته الواسع المتواضع... اقتربت منه ولثمت يده الكريمة النظيفة الباردة، وخيل إلي أن أهدابه تبللها الدموع، وبعد فترة قال الشيخ:

- من قال إن الطوفان أعمى؟ للطوفان عيون يلتقط بها ما يشاء ليدمره أو يغرقه... وما انطلق الطوفان إلا بإرادة الله، وإذا بدا الطوفان قاسياً ظالماً عشوائياً، فتذكروا حكمة الله الكامنة خلف الأشياء... وإذا هلك الشيطان يا أبنائي فلن يكون هناك صراع. ليس القاهر هو الطوفان ولكن القاهر هو الله... اذكروا ذلك جيداً، لا تقولوا انتهى أمر أحمدو يبللو ولكن قولوا أراد الله لقاءه فلبى الشهيد النداء... نحن لا نسمع هتافه وهو سائر في الطريق إليه، لكنه لا شك كان يقول: مرحى. مرحى... هذا يوم اللقاء العظيم...

اغرورقت الأعين بالدموع، ثم انسكبت حتى بللت اللحي، وشهق البعض باكياً... وصاح شيخنا نافراً:

- لا تنتحبوا، بل رددوا معي (العزة لله ولرسوله وللمؤمنين) رددوها ألف مرة. وما إن انتهينا من الورد المطلوب حتى قلت لشيختي:

- وماذا نفعل؟

قال:

- سل قلبك...

قلت:

- في القلب ترتجف آمنيات كثيرة ولا تعرف كيف تنبثق.

- قل كلمة الحق.

- إنهم يقيمون في طريقها السدود يا شيخى الجليل.

- قلها ولا تخف.

- الموت والسجن يترصدان لنا.

- هذا هو الجهاد... بعضنا سوف يفلسف ضعفه ويتقاعس بحجة أن الظروف لا تسمح، والكفاح قد يكون حماقة... لا تصدقوا هذه الكلمات لأنها الموت بعينه...

الحق لا ينتصر إلا بالمجاهدة المستمرة... لقد تعلمنا أن الموت ليس خاتمة المطاف... (ص ٨٢ - ٨٤).



(فوجئت ذات يوم بنور في السجن... يا إلهي ماذا جرى؟ كانت الكلمات تملأ جسمه والدماء تنزف من أنفه وآثار السياط تبعث في نفسي الأسى... ضمته إلى صدري في حنان وتمتعت:

- لقد قسوا عليك.

قال دون اكتراث:

- ليكن إنني أتعذب طول حياتي.

- سيعوضك الله خيراً كثيراً.

ورأيته يهز كتفيه في اشمئزاز وقال:

- أنا لا أتكلم عن الله، ولكن يشغلني الظلم الماحق الذي يذل البشر ويمرغ أنوفهم في الأوحال.

لم تصادف كلماته رضا لدي فقلت:

- الإيمان بالله أولاً؟

- لم تكفر به، ولكن القضية الآن بيننا وبين الطغاة.

- بإرادته يتم كل شيء يا نور.

- أترأه سبحانه يحمل السلاح عنا؟

- جل شأنه... يوم بدر الكبرى أرسل جنوداً لم يرها أحد.

- أتقارننا يا عثمان بالصفوة الممتازة من صحابة الرسول؟

كان واضحاً أنه يعاني من أزمة نفسية لعلها بسبب ما عانى من تعذيب وما تعرض له في حياته من إجحاف وإهمال، ومع ذلك فإني أؤمن دائماً أن عزاءنا الوحيد هو الله... الله هو الذي ينصرنا في حربنا وفي سلمنا، في السجون وخارج السجون، إنه سبحانه يهيئ الأسباب ولا بد أن يصدق وعده مع المؤمنين الصادقين...) (ص ٩١ - ٩٢).



(...) وأخرجت جاماكا من حقيبتها الصغيرة ورقة ونشرتها أمامي... كانت السطور عبارة عن تعهد بأن أويد الثورة الجديدة وأتبرأ من كل ماض سياسي، وأن أسير في ركاب الحكم الجديد... زاغت نظراتي ثم أمسكت بالورقة ومزقتها إرباً إرباً وأنا أقول في عصية:

- تريد أن أبيع نفسي للشيطان؟

- بل أريدك لي.

- وكيف تقبلين رجلاً تخلى عن مبدئه وشرفه؟

- أريدك أن تتبعد عن السياسة، ونعيش نعبد الله في حب.

وابتسمت والعرق البارد يتقاطر على جبينني:

- ليست العبادة صوماً وصلاة وذكرًا فحسب... ولكن المساهمة في تخليص المظلومين من عباده ونشر العدل والحرية عبادة... إن شيخي لم يجد الوقت الكافي ليشرح لك كل ما يجب أن تعرفيه عن الإسلام... (ص ١٠١ - ١٠٢).



(... حاول بعض الجهلة من جنودنا أن يمازحوا الشابات، فجئن جنونني، وأسرعت بإخبار القائد الذي أصدر أوامره بالكف عن هذا العبث، وقلت فيما قلت لقائدنا:

- سيدي القائد، إننا ننتصر عليهم بطاعتنا لله ومعصيتهم له، فلو تساوينا في المعصية معهم لانتصروا علينا...

فابتسم القائد ثم ضحك، وأخذ جسمه يترنح من شدة الضحك وهو يقول:

- الحرب تسقط بعض القيم يا عثمان.

- لكن المسلم أيها الأخ الأكبر لا يفارق قيمه سواء في السلم أم في الحرب. (ص ١٧٤)<sup>(١)</sup>.



(١) وانظر مزيداً من الشواهد في الصفحات التالية.

والرؤى الإيمانية التي ينشرها (الكيلاني) هاهنا وهناك، ترق وتشف حتى تخيل للقارئ أن الرجل يتكلم بلسان المتصوفة ومصطلحاتهم، وتنث من السحر والعدوثة حتى تغدو شعراً وموسيقاً، فتمنحنا بهذا كله مواقف في الالتزام الفني تناسب إلى الوجدان دونما أي قدر من التكلف أو العناء...

(... مات أبي سعيداً كأقصى ما تكون السعادة، نظر إلي عند الموت بعينين دامعتين تشعان إيماناً نبيلاً وغمغم: ها أنت ترى يا ولدي أن كل شيء إلى زوال، وفي يوم من الأيام لابد أن نودع الدنيا... والمال... والأحباب. ونذهب إلى الحبيب الأعظم لنعيش في رحابه، أيمن أن يضحي عاقل بأخراه من أجل دنياه الفانية؟ فلتملأ قلبك باليقين... وعش دائماً لله...)

ونام أبي هادئاً، شاحب الوجه، ولحيته البيضاء كانت تقطر صفاء... احتبست أنفاسه اللاهثة فجأة ثم مات...

وكانت كلمات أبي الصداقة تتغلغل آنذاك في أعماق نفسي وترعش قلبي، كانت بسيطة قوية مؤثرة، ويومها صغرت الدنيا بكل ضخامتها في عيني... إن كل شيء إلى زوال، فلا معنى لأن يسقط الإنسان المؤمن صريع البريق والإغراء... وبعدها تكررت رحلاتي إلى الله... كنت أخرج في خضم القبائل الوثنية داعياً إلى الإيمان... أسلم على يدي خلق كثير... كانت سعادتي برجل يؤمن أعظم من كسب آلاف الجنيهات... (ص ١٣ - ١٤).



(... وشرد الشيخ ثم أغمض عينيه وهتف: حي... قيوم... علام الغيوب... إذا نزلت يا عثمان في أحراش اليوروبا وظلمات الإيبو

فابعث بكلمات الله في كل مكان، وادع البشر هناك إلى عبادة الواحد،  
 وقل لهم كونوا إخوة وحطموا الأصنام الجديدة... أطلق كلماتك في  
 الصحراء... في الغابات... في المناجم... ولا تخش إلا الله...  
 وليس من المكتوب هروب... ولو اجتمع أهل الأرض والسماء على  
 أن يضروك بشيء لن يضروك إلا بشيء قد كتبه الله لك... (ص ٢٤).  
 (...) ولاحظت أن شيخنا عبد الله يحدثنا دائماً عن الصبر، ويحاول أن  
 يفسر لنا معناه الشامل المحيط، فليس الصبر كما يقول مجرد استسلام  
 ورضا بالواقع، ولكنه فترة عمل وتفكير وتدبير دون تعجل جني الثمرة.  
 وليس الصابرون كتلاً من الأحجار وتماثيل صماء، ولكنهم أولاً وأخيراً  
 رجال مؤمنون يصمدون للعواصف، ولا ترزعزعهم النكبات، أو توئسهم  
 الكوارث، أو تنسيهم الاضطهادات الغاية الكبرى التي نذروا أنفسهم من  
 أجلها، وكان يقول:

- عاش نوح عليه السلام يدعو بين قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً...  
 ولم يكن الطوفان شراً، بل كان عملية تنقية للشوائب، وكان اختياراً...  
 لم يرغم نوح أحداً على الركوب في سفينته... اختار الأشرار مصيرهم  
 وهدى الله الأخيار إلى مصير آخر. وعندما قال الله ﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي  
 مَاءَكَ وَانْسَخَا أَلْفَيْ وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا  
 لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(١)</sup> عندما حدث ذلك ولد مجتمع الصفوة الطاهرة التي  
 تعرف حق الله...

قلت لشيخني في شيء من الضيق:

- ومتى يأتي الطوفان يا مولاي؟

- إنهم يرونه بعيداً ونراه قريباً.

- أنصبر كما صبر نوح عليه السلام؟

ابتسم شيخي في رضا وقال:

- سبحانه وتعالى كل شيء عنده بمقدار!! (ص ١٢٣ - ١٢٤).



(...) كأنما شحنتي شيخي بزاز روعي لا ينفد فشعرت بأنني أستطيع أن أحقق المعجزات، وأفعل المستحيل، ونظرت إلى السجانين عن كذب وإلى الأسوار العالية الضخمة والأسلاك الشائكة، نظرت إلى ذلك كله فبدأ لي تافهاً لا خوف منه ولا قيمة له، وتمتعت في يقين: إنه وحده القوي القاهر) (ص ١٣٨).



(...) ها نحن نلتقي يا حبيبتي ووراءنا طريق طويل من الأشواك والدماء، وأمامنا طريق آخر طويل لنبلغ الغاية... طريق لا شك تحفه المكاره الحربية والصراعات الفكرية والأفاعي الماكرة... لكننا بعون الله سنتتصر... قلب المؤمن يا حبيبتي تعنو له الجبال وتطأطئ له القمم وينطلق في ظل الله لا يخاف وعداً أو وعيداً) (ص ١٧٨)<sup>(١)</sup>.



ولا ينسى الكيلاني أن يضع في روايته بعض الخطوط واللمسات عن المسألة الاجتماعية التي تؤرق الوجدان البشري، والتي يحسب لها الموقف الإسلامي ألف حساب...

(١) وانظر مزيداً من الشواهد في الصفحات التالية.



(قلت في شرود: قد آتي أنا بنفسي لأعيش في هذه الديار إلى الأبد...  
سامحني الله فقد كنت في هذه اللحظات أتخيل (جاماكا) وقد أسلمت  
وتزوجتني، وأنت معي لترعى هؤلاء الشرفاء الفقراء في تلك المنطقة  
النائية على حافة الغابة العذراء) (ص ٧٤).

وثمة حوار يدور بين عثمان أمينو، وصديقه نور يحمل التعاطف نفسه مع  
الفقراء والبائسين والإيمان بقدرتهم على التغيير:

- إن الملايين التي تربو على الخمسين لن تستسلم لهذا الحيف.

قال وقد احتقن وجهه:

- الفقراء الجائعون لا يصنعون نصراً... أنت واهم.

قلت في حدة:

- إذا أنت لا تعرف حقيقة شعبنا) (ص ٩٣).

وفي مكان آخر... يحلم البطل... بالمستقبل السعيد... السعادة التي  
لا تعرف للانانية طعماً (عندما أخرج يا نور... فسأتزوجها وسأتعلم  
منها كيف أعطي الدواء بالمحاقين وكيف أعالج عيون المرمدين  
والمحمومين... وسنفتح بابنا لفقراء المسلمين الذين تزدريهم  
المستشفيات التبشيرية) (ص ١٠٤).

وهو ليس سوى تلميذ مخلص لشيوخه الكبير عبد الله:

(وجيء بالطعام... ونظر إلي شيخي وقال وهو يتسم:

أخاف أن أشبع فأنسى الجائع... هكذا كان يقول يوسف يا أبنائي...  
وأنا اليوم صائم) (ص ١٢٦).



ويمتد التزام (الكيلاني) في (عمالقة الشمال) إلى الطرف الآخر في الصراع... الجريمة والهدم والتخريب والاستغلال، لكي يفضح هذه المواقف ويعريها، ويمد يديه مشيراً إلى صانعيها، وصانعوها في الساحة النيجيرية، والإفريقية عموماً، هم الاستعمار والتبشير والصهيونية.

ويبدو أن تناوله لهذا الجانب ليس سواء في تركيبه الفني... فحيناً يجيء لمسات موحية غير مباشرة، مرسومة بعناية في خلفياتها المناسبة، وحيناً آخر سرداً تقريرياً وحملات نقدية قاسية أشبه بتلك التي تشنها الأقلام في ساحات الصحافة والإعلام...

(... تخيلتها تخدم في مقر الراهبات، وتلتقط فتات موائد السادة الإنكليز وتتعلم الكلمات الإنكليزية، ثم تسقط بين ذراعي نذل... فوقفت وقلت: أرى أن نفرق...) (ص ٢١).

فها هم المستعمرون الإنكليز يدنسون الشرف، ويطمسون على الضوء، ويشيرون الشك القاسي فيقتلون بذلك المحبة ويفرقون بين المحبين... والكيلاني يرسم هذا كله بكلماته القلائل تلك... ونتابع...

(فتح الشيخ عينيه وتنهد ثم قال:

- لم يعلموها من الدين إلا أن المسلمين في النار... وأن الرقص والشراب والإباحية هي المدنية، فهي مدنية خراب، صنعها فكر سقيم يبغي التدمير... الشرع يبيح زواجك منها لكن لا تنسى أن مسلمة خير منها ولو أعجبتك.

وشرب الشيخ جرعة ماء وقال:

- كفرة أوربة قد زرعوا في أرضنا الفتن... المبشرون لا يدعون إلى الله من أجل الله، أنت تدرك معنى كلامي... كان الأوروبيون وراء كل الفتن والدماء التي أريقَت) (ص ٢٣).

وفي مكان آخر يدور هذا الحوار:

(وعاد أحمدو ييللو يقول في دهشة:

- لست أدري ماذا يريدون؟

رد شيخي عبد الله قائلاً:

- الطمع.

همست:

- أجل.

وقال شيخي:

- يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم.

ثم نظر إلي أحمدو ييللو قائلاً:

- كلما نظرت إلى وجهك يا أمير المسلمين أرى ملامح شهيد يقترب من الجنة.

أضاء وجه الأمير وقال في سعادة:

- مرحباً... مرحباً... هذا يوم المنى...

الحقيقة أنني شعرت بضيق بالغ، فأنا أعرف أن الأيدي الأجنبية لن تترك نيجيريا تعيش في سلام، وفي نيجيريا ثروات هائلة وإمكانات ضخمة، وفيها قوة إسلامية تخيفهم، إنكلترا لها أطماع، وأمريكا تتوثب للانقضاض، وفرنسا تأمل في جزء من الغنيمة... وإسرائيل تتسلل، بل ونجحت وأصبح لها خبراء للزراعة وتجفيف المستنقعات في الغرب... ولها شركة إنشاء وتعمير ضخمة اسمها (نيوجيرسال)... كل ذلك في الشرق والغرب، أما الشمال فلم يزل مغلقاً في وجهها.

وسمعت شيخي عبد الله :

- احذروا اليهود إنني أراهم هنا ...

ضحك أحمدو بيللو وقال :

- أين هم؟ لن تطأ أقدامهم أرض الشمال ما دمت على قيد الحياة ...  
ولسوف أحاول أن أضيق عليهم الخناق في الجنوب بالتفاهم مع  
الحكومات المحلية هناك ... اليهود خطر داهم ...

وأردف شيخي :

- إنهم هنا ، أراهم في وجوه الكثيرين .

- تعني أنصارهم؟

- أجل يا أحمدو بيللو ... (ص ٢٨ - ٣٠) .

... وقال أحمدو بيللو :

(المشكلة ليست مشكلة نيجيريا ، ولكنها مشكلة الأمة الإسلامية  
كلها ... لكي تبحثوا عن حل يريح نيجيريا يجب أن تنظروا إلى  
بعيد ... إلى الثمانمئة مليون مسلم ... القوة الجبارة التي تستطيع أن  
تغير وجه التاريخ وتعيد الحق إلى نصابه ، فيسود الصفاء العالم وتختنق  
الثعابين وينحدر الظلام ...) (ص ٣٠) .

وتتوالى من ثم الشهادات ...

(كان الأوربيون يسوقون أسراً بكاملها أمامهم كما تساق الأغنام  
ويحشرونهم في السفن القذرة أطفالاً ونساء وشيباً وشباناً ، ويلقون بهم  
على شواطئ الدنيا الجديدة ... أمريكا ... عشرون مليوناً صدرتها  
إفريقية لأمريكا على أيدي التجار والقراصنة الأوربيين ... أي عذاب

كان يقاسي منه هؤلاء التعساء، واليوم حلت البضائع والمواد الخام مكان العبيد... يصدرون البشر واليوم يصدرون جهود البشر، الإفريقي هنا أو في أمريكا يعمل ويعمل دائماً من أجلهم ومن أجل سماسرتهم، ولا يجني الإفريقي سوى القليل... المضحك أن أوربة حررت العبيد... نعم... لكن لماذا؟ التفسير الحقيقي شيء آخر غير ما يكتبه المؤرخون والمبشرون... لقد قضت بريطانيا على سوق العبيد حتى ترتفع أجور العمال في أمريكا وتقل الأيدي العاملة هناك فترتفع أسعار التكلفة.. فلا تستطيع أمريكا أن تنافس سلع أوربا... وكان شيخي دائماً يقول إنما الأعمال بالنيات... ما أسوأ نيات المستعمرين... (ص ٣٦ - ٣٧).



(...) الدعاة هنا مطاردون... إنهم يصطدمون بعقبات لا يدري أحد من أين تنطلق... كثيرون منهم يبعدون أو يصرعون في الظلام، أو يحرمون من فرص الحياة أو يطردون من الوظائف تحت أسباب غريبة لا تمت إلى الحقيقة بصلة... (ص ٤٣ - ٤٤).



(...) وسمعت (توم) يقول:

- كنت واثقاً أن تصرفات المسلمين في الشمال ستجر الوبال والحسرة... لست أدري لماذا لا تدعون كل إقليم من أقاليم نيجيريا يستقل بنفسه؟ لتكن الهوسا وحدها في الشمال... والإيبو وحدهم في الشرق... واليوروبا في الغرب.

صرخت في ضيق:

- كفى يا مستر توم.

- أنا الأب توم.

- إنك تسيء إلى أبناء الوطن الواحد... وتذكر أنك أتيت لتنشر دينك  
لا لتخطط لتمزيق الدولة إلى دويلات.

فهقه كشیطان، ورمى بالخبر الذي انقض كالصاعقة:

- لقد مات أحمدو بيللو!

هتفت أنا وعبد الرحيم في صوت واحد:

- ماذا!

قال في بساطة فظة:

- قتله الثوار من الضباط في الشمال هو وزوجته، وبعد أن قتلوهما  
أحرقوهما بالنار... وقتل المئات من الضباط والرجال المسلمون...  
(ص ٧٦ - ٧٧)<sup>(١)</sup>.



وعن التسلل اليهودي الماكر نطالع:

(...) رد التحية بفتور، لشد ما يضايقني الاستقبال الخالي من الحرارة،  
قال بإنكليزية غير أصيلة:

- عرفت أنك هنا، كم رأساً معك؟

استغفرت الله، وأخذت أعطيه أرقام القطعان وحالتها العامة. قال بإيجاز  
وهو يجفف فمه بمندبل قاتم اللون:

(١) وانظر مزيداً من الشواهد في الصفحات التالية.

- بكم تبع؟

- أنت المشتري.

- حسناً... لا أعرف المساومة.

وكم كانت دهشتي عندما أخبرني بثمان بخس لم أعود البيع به من قبل، فأبدت رفضي على الفور وأنا أكاد أصفعه، غير أنني كنت متمالكاً تماماً لأعصابي. يجب أن يكون التاجر صبوراً متسامحاً، فقال وهو يزفر في ضيق:

- لن تجد ثمناً أكثر من ذلك.

ووجدتني أنصرف عنه، تركت مائدته ثائراً، وعدت أرتجف غيظاً إلى مكاني القديم. مال علي التاجر الأول الذي أرشدني عنه قائلاً:

- لا تتضايق.

- إنه غريب الشأن.

- هكذا دائماً اليهود.

صرخت في دهشة:

- أهو يهودي؟

- أجل... إسرائيلي محنك، وصاحب أكبر شركة لتجارة اللحوم.

قلت في إصرار والشرر يتطاير من عيني:

- لن أبيعها له ولو نفقت كلها وأكلتها الوحوش.

- ستجد مشقة بالغة في بيعها.

- ليكن... سأبيعها للجزارين.

- بالطبع... هذا أفضل، لكن قطعانك كثيرة، وستبذل جهداً كبيراً في المرور على الجزارين، أنت تحتاج لأكثر من خمسين جزاراً... (ص ٤٠ - ٤١).

(... ولاغوس في الليل تنضح بخطايا كثيرة، وراءها يكمن المخطط الصهيوني... هذه أندية القمار، وتلك حانات الرقص والخمر، وهناك بيوت الدعارة، وللأسف كثير من التجار يفرقون في خضم هذه الموبقات وينزفون أرباحهم على مذبح الرذيلة، العدو يشتري ويبيع، لكن كل شيء يعود إلى جيبه... (ص ٤٢).



(... والمشكلة العويصة أن المدافع المضادة للطائرات كانت تشكل خطراً آخر، وعلمنا بطرقنا الخاصة أن بعض الخبراء الإسرائيليين، والذين كانوا قبل ذلك ضباطاً في الجيش الأمريكي، يوجهون العدو ويمدونه بالمشورة ويساعدونه في التخطيط... (ص ١٧١)<sup>(١)</sup>.



إن (الكيلاني) في التزامه يعرف كيف يحقق التوازن المطلوب بين الفن والفكر... بين متطلبات الحبكة الروائية وتدفعها، ومنحنيات الموضوع وضروراته... إنه - باختصار - يعرف كيف يناغم بين الخاص والعام، فلا يطغى الخاص ويستأثر فيغدو العمل الفني ترفيحاً محضاً... ولا يمتد العام ويطول فيجعل العمل الفني منبراً للوعظ أو كرسياً مدرسياً... ولا يتسع المجال هنا لعرض شواهد أخرى في هذا الاتجاه، فضلاً عما عرضناه،

(١) وانظر مزيداً من الشواهد في الصفحات التالية.



ويمكن الاكتفاء بإحالة القارئ على نماذج من هذا التناغم بين الخاص والعام كواحد من أهم مرتكزات الالتزام الأكثر نضجاً... هذا إلى أن الرواية كلها تنجيء شاهداً على هذا اللقاء...



شخص الرواية مرسومة بدقة بالغة، ملامحها متميزة على المستوى النفسي: طريقة التفكير، السلوك، التجربة الوجدانية... أما الشكل الخارجي فلم يشأ القاص أن يتحدث عنه لكي يستكمل الرسم ويمنح القارئ اقتناعاً أكبر... لماذا؟ لست أدري... ومع ذلك فإن الملامح المادية تبقى مجرد رداء خارجي... والمهم هو صميم التركيب الشخصاني لأبطال الرواية... الأعماق التي تضطرب وتتوحد وترفض وتريد...

عثمان أمينو... المسلم الواقعي... الداعية الذي يتحرق شوقاً من أجل عقيدته... الإنسان الذي تضطرب في أعماقه نداءات الفطرة في بعديها: الروح والجسد، وهو يكافح من أجل التوحد الذي علمه الإسلام إياه... ولم يشأ أن يستسلم للحظات التمزق... لم يتح لنفسه أن تفقد توازنها يوماً... ظل يكافح حتى النهاية... إلى أن تأتى له الانتصار على كافة جبهات النفس... وحبه لجاماكما لم يمل به صوب الجسدية... كما أن انتماءه العقيدي لم يدفعه إلى العزلة السالبة والترهب والازواء... على العكس، كان يجد دائماً أن مفتاح حركة المسلم في العالم هو التوحيد الذي يعرف كيف يضم جوانح الشخصية البشرية، ويستجيب لنداءاتها كافة وفق الحدود الطبيعية المرسومة لحركة الفطرة.

الشيخ عبد الله... رغم سمو تجربته الروحية التي تسلكه في عداد زعماء الحركات الصوفية فإنه يظل، وهو في القمة النورانية الشفيفة، ذلك الرجل الواقعي الفاعل في صميم الحادثة التاريخية... إنه يحب ويرفض... يفرح

ويتألم... يقاوم... بالفعل والكلمة... وينتهي به الأمر إلى السجن... رجل في قلب الواقع، لكنه حتى وهو في أعماق سجنه، يظل ذلك المؤمن الحر من الخوف والحزن، والذي لا تتجاوز قيود السجانين كعب حذائه!! وهو ينظر دائماً من خلال حريته تلك التي منحه إياها الإيمان العميق بالله، ينظر إلى المستقبل بثقة واطمئنان. إن الله مع عباده المؤمنين وليحدث الطوفان بعد هذا... إنه لن يدمر ويعمل في التاريخ عشوائياً لكنه سيغسل ويظهر ويفتح الأبواب الموصدة لكي تندفق الأنهار النظيفة في مجاريها... إن الله مع عباده المؤمنين، ومن خلال هذه المعادلة، كان بمقدور الشيخ عبد الله والقلّة المؤمنة معه أن تقف، لا بمواجهة الأعاصير التي اجتاحت عمالقة الشمال فحسب، ولكن بمواجهة العالم كله، ومن ثم كان عبد الله بمثابة الجزيرة الخضراء التي يتنادى إليها الخائفون والمحزونون والمطاردون، فيمنحهم البركة والثقة والأمل والسعادة والاطمئنان... إنه ليس بدعاً في تاريخ الإيمان الطويل، إنه واحد من أولئك المتصوفة الكبار، الربانيون لا الرهبانيون - كما يسميهم أبو الحسن الندوي - الذين صنعوا تاريخ الإسلام في إفريقيا وفي مساحات واسعة أخرى من العالم... الشيخ عبد الله شخصية فنية مقنعة ومؤثرة... ونحن عندما نضعها جنباً إلى جنب مع شخصية عثمان أمينو، يتبين لنا كيف يصنع الإسلام الشخصيات المتنوعة... كيف يرسم الآفاق المتدرجة التي يعقب أحدها الآخر، ويمتد وراءه إلى المشارف البعيدة التي يمكن أن يرقى إليها المؤمنون يوماً... كيف يرفض الإسلام التشابهيّة الصماء والقطيعية البكماء بما أنه دعوة إلى الحرية!!

نور... ما أكثر ما نلتقي بنور في كل مكان نذهب إليه أو نتحرك فيه... إنه نموذج لموقف المسلم المتأرجح في قلق القرن العشرين وفوضاه وأعاصيره وعذابه... إن التوازن والصمود في مواجهة هذا كله لا يتأتى إلا للقلّة التي ترفض الانحناء والتفكك في مواجهة المحنة، والتي مارست من

الجهد الشاق في (تمرين) قدراتها على المقاومة ما جعلها قديرة على الانتصار في المعادلة الصعبة... ونور لم يكن في هذا المستوى العالي... لقد ظل هناك في أسفل السفح يتأرجح بين السلب والإيجاب، ولم يقم بمحاولة جادة لوقف مأساة تأرجحه، فما لبث أن سقط في نهاية الأمر وداسته الأقدام... لماذا سمي بنور؟ لست أدري!!

أما جاماكا فإننا لنكاد نراها بأم أعيننا، امرأة تقودها المحبة إلى طريق النور... وإذا كان الشيخ عبد الله (يوازن) شخصية عثمان أمينو على طريق العقيدة والروح، فإن جاماكا توازنها على طريق الوجدان... إن فطرتها النقية لتتأبى على كل محاولات التزييف التي حاول (التبشير) أن يضيعها فيها... وبالمحبة تكسر الحلقة وتخرج معلنة انتماءها للدين الجديد، مسهمة بإيجابية ونشاط في صنع الأحداث وفق ما تستطيع أن تفعله في حدود وظائفها كأنثى... ثم ينتهي الكفاح القاسي على الطرفين... عثمان... وجاماكا... باللقاء الموعود، وهو لقاء يحمل شحنات رمزية موحية... إنه لقاء أبناء نيجيريا العذاب والمأساة والتمزق... لقاء الهوسا والإيو تحت ظلال العقيدة السمحاء...

ثم... الأب توم... مبشر... ماكر... خبيث... شهدت الساحة الإفريقية ولا تزال المئات منه، بل الألوف منذ أن ابتليت بطلائع الاستعمار... هؤلاء... وهو لا يرتاح للمنافسة الحرة والمجابهة المكشوفة... إنه عندما تضيق به السبل مستعد أن يعتمد أي أسلوب لسحق خصومه؛ حتى لو اقتضاه اعتماد أكثرها دناءة وبعداً عن الشرف... وهو يتكئ في صراعه هذا على قوى الدول الكبرى التي ساقته إلى هناك... وهو يلوح بهذا، إذا اقتضى الأمر ووجد نفسه في حاجة إلى حماية... إلى ملاذ... إزاء زحف الإسلام الممتد - رغم الموانع - إلى كل اتجاه...



هناك توازن ملحوظ في الحبكة الفنية للرواية بين السرد والحوار... وهو حوار مسرحي بمعنى الكلمة: التركيز والتوتر والصراع... وضمير المتحدث يخرج بنا، بشاعرية عذبة، من مقطع حوارى إلى آخر... يفرش الخلفيات، ويصل بين المقاطع، ويسلط الأضواء على المساحات كافة... على السطح وفي الأعماق...

وثمة صور فنية أشبه باللوحات يرسمها لنا هذا المتحدث (الشاهد):

(دارت رأسي، كانت الحجرة خافتة الضوء، تراقصت الظلال على الجدران، الشياطين ترقص وتخرج السنة من لهب أحمر، وموسيقا إفريقية صاخبة تدق، وما زال رأسي يدور، وهي، خيل إلي أنها ترقص حول نار مجوسية، والجواهر المعلقة في جيدها وخصرها تبعث نغماً مجنوناً وهي ترتطم، وصرخت: مستحيل...) (ص ١٦).



(وتطلعت إلى السماء توشحها السحب الذهبية، وبدا لي أن قطعة صغيرة من السحاب تضيء، ودققت البصر فيها، خيل إلي أنني أرى وجه (سعيدة) وهي تبتسم وسط السنة اللهب، ابتسامة صامدة... ذهبية الإشعاع... تنبض بالروعة والحب والتأبي على الفناء...) (ص ١٣٦).



(ومشيت في المدينة أنظر إلى بيوتها وحوانيتها ومساجدها وكنائسها، وأتملى الناس في الشوارع في لهفة غريبة، وكأنني مخلوق عائد من كوكب آخر، لكل شيء مذاق حلو تستشعره روحي... حتى الأغنام والجمال والحياد والحمير بدت لي مخلوقات لطيفة... روحي تحلق في كل الأنحاء وتسمو إلى السحب... وتتسلل داخل البيوت تعانق

الشيوخ والأطفال... وكل الكائنات... أية شفافية غريبة أهيمن في رحابها برغم العنف الذي يمارس شريعة القصاص (ص ١٤٢ - ١٤٣).



(ووقفت أنتظر اللحظات الموعودة التي طال ترقيبي لها، إنها لحظات قصيرة، لكنها ضخمة ضخامة العمر بما يهدر فيه من انفعالات وأشواق عارمة... الحب الحقيقي يهب الإنسان طاقة هائلة تسخر من الخوف ولا تكثر للمخاطر... وحينما رأيتهما تقدم تحت ستار الليل، والقمر يسطع في الأفق الصافي، امتلاً بفيض من الأفراح لا يمكنني وصفها أو التعبير عنها... تراءت النجوم وأشباح الأشجار... والتلال... وفروع الأنهار الصغيرة... كأنها تغني وسط سيمفونية لا مثيل لها... وخيل إلي أنني أسمع عبد الرحيم يترنم بأغنية الإيبو البارعة الفاتنة...) (ص ١٥٩).



(الطريق من (كانوا) و (سوكوتا) إلى (إينوغو) عاصمة (بيافرا) الانفصالية، طريق وعر طويل شاق، على جانبيه أريققت دماء كثيرة، وسقط عدد من الشهداء وأصبحت الغابات مسرحاً للانفجارات العنيفة وطلقات الرصاص المستمرة، وكانت الطائرات تحلق في الأجواء حاملة الموت والدمار والدماء، وتنثف الدخان الأسود، وصمتت الأغنيات الشعبية الجميلة، أغنيات الحب والنماء والأمل والزهور والحصاد، ودقت في الأنحاء المارشات العسكرية المخيفة، وطبول الحرب يعلو عويلها المتحشرج المزعج، وعمالقة الشمال يتدفقون صوب الهدف...) (ص ١٧٠)<sup>(١)</sup>.



ويمتد النفس الشاعري إلى الحوار نفسه فيذكرنا بروايات (نجيب محفوظ) في الستينيات: اللص والكلاب، السمان والخريف، الطريق، الشحاذ...

(طأطأت رأسي وقلت:

- بعد يومين سنرحل إلى الجنوب، ستستغرق الرحلة حوالي شهرين، سنبيع الأغنام ونشتري بضائع أخرى، وفي الطريق سندعو الوثنيين إلى الله... أنا داعية للإسلام قبل أن أكون تاجراً، وقال نور:

- رحلة ممتعة ولا شك... أنا في هذه الدنيا عابر سبيل أقطع الطريق قهراً... أمضي حيثما أجد لقمة العيش، لا أسد أذني عن سماع شيء، وأهتبل الفرصة، ولا أحرم نفسي من لذة فقد لا تتوفر لي إلا مرة. أمضي على الهامش دون ضجيج، أراقص الإيبو وأغني مع اليوروبا... وأغوص في مستنقعات المنطقة الشرقية، وأتوه في ظلام الغابات... (ص ١٧).



(وقال شيخني:

- انظروا إلى السماء... نحن في آخر الشهر العربي، والظلام دامس والنجوم تقاوم الظلمة... لكن لاتنسوا القمر... سوف يسطع عما قريب واذكروا أن بعد الليل نهارة... هكذا الدنيا ولكنكم قوم تستعجلون.

- يا شيخني، الطغيان يتوطد والسفلة يسودون.

وابتسم وقال:

- عندما يعجز البشر تأتي سفينة نوح، وتنقض صاعقة مثل صاعقة  
ثمود... يا أبنائي ارفعوا راياتكم الخضراء واكتبوا عليها ﴿وَكَانَ حَقًّا  
عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١)</sup> (ص ١١٢).



(والتفت إلي قائلاً:

- ألا تعرف طريق الحرية؟

- دائماً أريد أن أعرف يا شيخني.

التوحيد هو طريق الحرية... الله وحده هو حاكم هذا الكون وهو  
المتصرف فيه... ألا بذكر الله تطمئن القلوب... استغفر الله يا  
عثمان، وقم وتوضاً فقد آذنت الشمس بالمغرب، واقترب موعد الصلاة،  
وانظر إلى الأفق وهو يشيع الشمس، وتذكر ربك، وسبح باسمه بكرة  
وعشياً) (ص ١٣٦).

٦

إن المسلم المعاصر بحاجة إلى مزيد من الأعمال الروائية (الملتزمة) تقوده  
إلى آفاق جديدة أخرى من عالمنا الإسلامي الراهن، وتكشف أمام وعيه  
وعينه، وبالأسلوب الأكثر تعبيراً وتأثيراً، ما يجري في ساحات هذا العالم  
من هزائم وانتصارات... وما يتحقق في جنباته الشاسعة من تدمير وبناء...  
وحيث لا يعرف المسلم عما يجري هنا وهناك إلا القليل... القليل.

من هنا تكسب روايات (الكيلاني) الإسلامية المعاصرة أهميتها... لقد  
قادتنا إحداها إلى تركستان، وقادتنا الأخرى إلى أندونيسيا، وما هي ثالثتها

تقودنا إلى نيجيريا... ومن منا يستطيع الادعاء بأن هذا الذي قصته علينا هذه الروايات كان معروفاً، بهذه الدرجة من التدفق، والكثافة، لدى الجميع<sup>(١)</sup>؟

إن هذه الروايات، فضلاً عن ذلك، تمنح الإحساس بوحدة الوجدان الإسلامي في العالم كله، في عصر التمزق والتفكك والتباعد، وتعيدنا، بعطائها السخي، إلى مقولة رسولنا ومعلمنا عليه السلام (إن المسلمين كالجسد الواحد، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى)...

وما أكثر الأعضاء التي تئن وتشتكي في هذا الجسد الجريح؛ والصوت الذي يمكن أن يسهم اليوم في أسماعنا هذه الشكوى ويجعلنا نحتم من أجلها، لهو صوت جدير بالتقدير.

حقاً... فلعل حرارة الحمى تهزنا... ولعلها تطهرنا من جريمة (اللااكتراث) في الوقت نفسه!!



(١) يجب أن لاننسى هنا الجهود القيمة التي بذلها الأستاذ (محمود شاكر) في إخراج أبحاثه المعنونة بـ (مواطن الشعوب الإسلامية). وانظر كتاب (مأساتنا في إفريقية: وثائق من تاريخنا المعاصر) للمؤلف (مؤسسة الرسالة، بيروت - ١٩٧٨).



## تقديم لـ (حدث في شارع الحرية)

في العالم الذي تضيع فيه القيم، وتتفكك العلاقات وتذوب... ويجد الإنسان نفسه يتحرك متأرجحاً على أرضية لزجة كالصابون... يغدو الفن عموماً، وفن القصة على وجه الخصوص، ضرورياً على شتى المستويات، باعتبار أن القصة تكنيك جمالي مؤثر لحكمة الحياة... ضرورياً على مستوى البحث عن القيم وتأكيد العلاقات، استعادة أو خلقاً... ما دام الموقف الشامل الذي منحنا الإسلام إياه يهينا هذا القدر الكبير من حرية العمل على ضوء معالمه التي وضعها على جانبي الدرب البشري الطويل الذي لا يكف عن التمعض والتبدل والصورورة.

وهو ضروري على مستوى (الأمل) الإنساني الذي يتوجب على الفنان أن يحفره في أعماق بني آدم كيلا يخنقهم اليأس، وتحاصرهم اللاجدوى من كل مكان!

ضروري على مستوى الرفض والغضب والثورة لدنيا تافهة يتحول المتمنون لها إلى حشرات أو ما يشبه الحشرات، يأكل بعضها بعضاً ويهرب بعضها بعضاً!

ضروري كذلك - بما أنه إبداع جمالي خالص - على مستوى فك الارتباط القاسي والمحزن بين الناس وبين ضروراتهم الدنيا ونزعاتهم

البراغماتية (العملية) المتزايدة، التي تطوقهم من كل مكان وتسوقهم، بقوة لا تقهر، إلى أن يتكاثروا بالأشياء، ويتكاثروا... ويتكاثروا، حتى تعوقهم الأشياء وتضع بين أحدهم والآخر الأسلاك الشائكة التي لا يمكن اختراقها بحال.

ثم هو ضروري - وهذا هو الأهم - لتحريك الناس في دنيانا... لهزم من سباتهم القديم، لنفض الغبار المتراكم على قلوبهم وأفئدتهم... ونفخ النار التي تعرف كيف تحرق الكينونة وتطهرها في الوقت نفسه.

إن المسلم المعاصر بحاجة إلى هذا كله: القيم... الأمل... الرفض... التجاوز... والحركة...

وكم هو رائع ومدهش أن يمد الفنان يديه... أن يسهم، بشكل أو بآخر، في المساعدة على هذا العطاء... في منحنا النار التي تحرق... والوهج الذي يضيء!!



إن إبراهيم عاصي، يعطينا في مجموعته القصصية الجديدة هذه (حدث في شارع الحرية)، بعضاً من هذا كله. فهو في (مركباتنا تدخل عصر الفضاء) يتحدث وفق أسلوب رمزي - إلى حد ما - عن حياتنا الراهنة... البطيئة... الرتيبة... الثقيلة. ويسخر، ويدفع قارئه إلى السخرية، من الدوافع الروتينية السخيفة التي تختم على حياتنا هذه بالثقل والرتابة في عصر أسرع فيه الناس في البلدان (الأخرى) إلى اجتياز الفضاء... ونحن مانزال نشم من خلال بول الشياه الذي يتسرب من أعلى المركبة الضيقة على رؤوس الجالسين رائحة العفن الذي يزكم الأنوف... وفساد الهواء الذي يسد الأنفاس، وكأنه عفن حياتنا كلها وفساد هوائها المسموم!!

وثمة عامل كادح من المختنقين يصرخ هناك: (إنهم لا يشعرون بشعورنا، إنهم لا يعينهم أمرنا... كل واحد منهم عنده تكسي مثل العروس، تسابق الريح، وبعضها بلا لوحات... بلا جمارك... آه بس لو ينعصر أحدهم هكذا بيننا ولو مرة واحدة!!)

وتلك هي المشكلة. فما دام سائقو مركبات حياتنا الفاسدة هذه لا يعرفون ما الذي يجري في المركبات العتيقة، فإن هذه المركبات ستظل تعاني من البطء، والأطيط، والبول، وفساد الهواء... وسنظل نقطع المسافة بين مدينتي (أ) و (ب) بشهرين بدلاً من ساعتين! وسيظل ركابها المساكين ينتظرون أن يصلوا أماكنهم وهم يعانون من الاختناق... والحل الوحيد هو أن تتبدل المركبات والسواق!!

وإذا كنا في (مركباتنا تدخل عصر الفضاء) نحس بالاختناق، ونلمس الطريق الصعب إلى الهواء الطلق... فإننا في (حدث في شارع الحرية) نحس بالخوف الذي يعرفه الجميع، ونمد أبصارنا ورؤانا وأعصابنا إلى اليوم الذي يسود فيه الأمن والحرية، تلك النعمة الإلهية الكبيرة... فلا تدق أبواب عند الفجر!! ولا تضع كل ذات حمل حملها رعباً وهلعاً... ولا ينتزع الابن من أمه وأبيه، ولا الزوج من صاحبتة وبنيه... فتفتت أكباد من الحزن وتدمى ظهور من السباط!!

إن صرخة (الأم) تظل تقرع أسماعنا بعد الانتهاء من قراءة القصة وهي تتوسل إلى رجل البوليس: (إيدي بزنارك، أنا داخلة على الله وعليك... يا ابني حرام عليك... حرام والله... مالك عرض؟! مالك أخت أو زوجة؟! اسمع... اسمع توجعها وأنيها!! دخيلك لا تنكبنا... دخيلك والله بتموت إذا رأتكم!! والأطفال، الأطفال الصغار يجنون!! خذوني أنا... أنا بدلاً منه... أما يجوز؟!).

ولكن أبصارنا وأعصابنا ستبقى مشدودة إلى يوم (الأمن) حيث يظل (المواطنون نائمين) فعلاً، كما يقول رجل البوليس وهو يطلب من الأم ألا تزعج بصراخها أحداً!!

وفي (زيجة فندقية)، التي يلمح فيها القارئ متانة الحبكة وشاعرية اللغة، مما لا يلمحه بهذه القوة في عدد آخر من القصص، نحس أن الفندق هو عاصمة ما من عواصمنا الكبرى... عواصمنا التي نقلت عن تقاليد الحياة الغربية، ونقلت... ونقلت؛ حتى فقدت وجهها العربي وقلبها المسلم..

ليس الشرف وحده هو الذي يضيع في هذه الفنادق الكبيرة، ولكن الإنسان نفسه... الرجل أو المرأة، الزوج أو الزوجة... وتختلط الأمور... ويتصل الرجال بغير زوجاتهم والزوجات بغير أزواجهن... وتحس أن هنالك خطراً كبيراً، ولكنه مجهول غير محدود... وتشعر أنه لا ضمان... ولو كنت تملك ذرة من شرف فإنك ستتكس رأسك خجلاً وخوفاً وإحساساً بالعار... وتتمنى لو تنشق الأرض فتلتهم هذه (العواصم) الضائعة، هذه الفنادق (المتغربة)... هذا التمدن الزائف الذي يأخذ فيه كل شيء مكانه إلا الإنسان وشرف الإنسان!!

إن الإحساس بالعار هو الذي يسيطر على القارئ عبر مقاطع القصة كلها ويدفعه إلى البحث عن الشرف القديم... الشرف العظيم... حيث يعرف الابن من هو أبوه، وحيث يدخل الزوج على زوجته في أحلى الليالي وهو مطمئن إلى أنها تحمل عذريتها وبكارتها!!

الاختناق في القصة الأولى، والخوف في الثانية، والعار في الثالثة، فما الذي يشهده الإنسان (في الطريق إلى العاصمة)؟

الاحتقار! إن (شريف بك) الذي كان يكيل الوعود للمسافرين معه، ويؤكد لهم قدرته على حل مشاكلهم جميعاً، أياً كان شكلها وحجمها، يتبين

في نهاية القصة أنه (مدير ناد ليلي للأرانب البرية)، وأنه يقدم هنالك (نمراً غربية وشرقية... حسناوات من كل القدود وتحت الطلب)... إنه إذاً (القواد) المعاصر في مدننا كبيرة، ذلك المفتاح الذي يدخل على كل الأبواب ولا يرد له طلب في عالم يحكمه (المال والخمرة والنساء)... ولكنه لن ينال من قبل الشرفاء... بقايا الشرفاء... في هذا العالم... إلا المقت والاحتقار... وتتمنى لو يكون (شريف بك) أمامك، اللحظة، لكي تبصق في وجهه!

أما (في الاعتزال) فأنت لا تملك إلا أن تضحك... إن (إبراهيم عاصي) يعتمد هنا أسلوبه في (فن النكتة المكتوبة) الذي يعرفه القارئ جيداً في (ولهان والمتفرسون) و(همسة في أذن حواء)، وفي (سلة الرمان) إلى حد ما... وتبدو المقابلة الصاخبة بين هتافات الجماهير و(العندليب الأسمر) رائعة، ممتعة، باستمدادها التوافقي من مقاطع الأغنيات وعناوينها... وتبدو المقابلة الصاخبة، ساخرة، قاسية، لأنها تعكس في الوقت نفسه ما يدور في الساحات الأخرى، ساحات الجدل التي تنقر فيها مصائرنا... حيث ترقص الجوقات هنا، كما ترقص هناك، وحيث لن يكون الهتاف والتصفيق والتهريج إلا غباراً كثيفاً يذره خصومنا في عيوننا لكي يمنعوا الرؤية ويصلوا بها إلى درجة الصفر!!



هذه نماذج من قصص (عاصي) في مجموعته الجديدة، وهي، وبقية القصص، امتداد طبيعي لمجموعة (ولهان والمتفرسون) و (سلة الرمان) في (واقعيتها)، وفي روحها (النقدية) المتراوحة بين الجدل والسخرية، والتي تميل بها صوب ساحة (الالتزام)... لكنه التزام ليس سواء، فحيناً يجيء عفويّاً، متدفقاً، رائعاً، كما في معظم قصص المجموعة، وبخاصة

(مركباتنا...) و (زيجة فندقية) و (ضد الاعتزال) و (رحلة مع الجمال).  
و حيناً يأتي متكلفاً يقرب من (المباشرة) كما في (قصة رسالة) على سبيل  
المثال، برغم مئاة لغتها.

هنالك محاولات في بناء الشكل القصصي تمنح المجموعة أصالة  
وتنوفاً، وتبعدها عن أن تسلك نفساً رتيباً متشابهاً... ف (قصة رسالة) تعتمد  
أسلوب الاعتراف، و (رحلة مع الجمال) تعتمد تقابل الشخصيات فتمنحها  
بعداً درامياً، و (مركباتنا...) (وزيجة فندقية) تعتمد أسلوب المسرح المركز  
في كشف الزمان والمكان، واعتمادهما كرموز للإشارة إلى العالم  
الأوسع... أما (ضد الاعتزال) فمكانها - فيما يبدو - ليس القصة وإنما  
المقال النقدي، وكان يحسن أن تلحق بـ (همسة في أذن حواء).

و(عاصي)، بعد، في مجموعته هذه، في حاجة إلى مزيد من (النفس  
الشعري)، المركز، العميق، الذي يمنح العمل القصصي النغمة التي تطرب  
القارئ، والتوتر الوجداني الذي يهزه... إننا نجدها لمسات بخيلة في (رحلة  
مع الجمال) و (زيجة فندقية) ولا شيء وراء ذلك، حيث تتسطح اللغة أحياناً،  
كما في (حدث في شارع الحرية) فتقرب من الحديث العادي، وحيث تتماسك  
وتعمق أحياناً أخرى، فتملك شدها الفني ومقدرتها التأثيرية.

ومهما يكن من أمر، فما دام حقل الأدب والفن الإسلامي بكرة بعد،  
فما أمس حاجتنا إلى مزيد من الأعمال والتجارب... وإلى عشرين  
(إبراهيم) آخر...

ولن يتعلم الإنسان إلا من (التجربة).



## قاص آخر على الطريق

١

### تعريف:

بدأت صفحات مجلة (الحضارة) تشهد قصصه القصيرة منذ أواخر الستينيات، يقطعها بين الحين والآخر قصائد بلغ بعضها حداً من الإبداع لا يسع المرء إزاءها إلا الإعجاب<sup>(١)</sup>... ثم يعود فيواصل كتابة قصصه القصيرة: طريق آخر ١٩٦٩، الأمير ١٩٧٠، الورق ١٩٧٠، ولما جن الليل ١٩٧٤، حينما تلتوي الدروب ١٩٧٤، النعجة الصماء ١٩٧٥، المرفأ، الأضحية، مرآة الضمير ١٩٧٦... ويلمح المرء من وراء هذا إصراراً على أن الرجل سيواصل (التعبير) من خلال هذا الأسلوب... ترى... هل سيكف عن كتابة الشعر ويتفرغ للقصة القصيرة كلية؟

يطالعك في قصصه أسلوب عربي متين، يمتاز ببيانه ووضوحه، في زمن الركافة والألغاز، لولا بعض كلمات ومقاطع عامية تتخلل حواراه هنا وهناك... وتطالعك واقعية مشربة بقليل من اللمسات الرومانسية، لكن (الموقف) الأساسي يظل بعد هذا واقعياً صرفاً، حيث تبدو (القرية) وأبناؤها أرضية لمعظم قصصه ينطلق أبطالها من هناك، مأسورين في نطاق القرية

(١) من هذه القصائد: الشراع والموج (عدد ٢-١ سنة ١٢) واتقوا الله (عدد ٥ سنة ١٥) ربنا وتقبل دعاء (عدد ٧ سنة ١٥) المرايا (عدد ٩ سنة ١٥) في الغدو والأصال (عدد ١ سنة ١٦) قل لها يانفس (عدد ٢ سنة ١٦) عشاق الفجر (عدد ٨ سنة ١٦).

حيناً، مدفوعين إلى مجرى الحياة المتدفق الصاخب في المدينة حيناً آخر، ولكنهم يظنون يحملون نفساً قروبياً أقرب إلى براءة الحياة الأولى وبساطتها ونقاها.

الحبكة جيدة، فيها اقتصاد في اللغة وتكثيف للموقف فلا يدعه - إلا قليلاً - يتسع ويتشعب، فيتميع ويفقد تماسكه... القصة القصيرة شيء غير الرواية والقصة الطويلة... إنها أقرب أشكال التعبير الفني إلى المسرح... فهو الآخر، بدون تركيز الموقف واقتصاد الكلمات، يفقد قدرته التأثيرية ويبهت، فيميل إلى أن يكون (صورة) أكثر منه (صراعاً)!!

لكن ما يلزم (محمود مفلح) هو المزيد من العناية بالعقدة، أن يجعلها أكثر تشويقاً للقراء وشدأ لاهتمامهم... أن يهندس حركة أبطاله وفق خرائط وممرات أكثر تعقيداً وغموضاً، وأبعد عن الواضوح والتكشف الذي يحدث فيه القارئ ما سيقع بعد لحظة أو لحظات... إن العقدة الأكثر إبداعاً هي تلك التي تحجب النهايات عن تخميناته مهما كان ذكياً قديراً على التنبؤ، تلك التي تجعله يركض مبهور الأنفاس، لكي يطلع، بصبر فارغ، على الموقف الذي ستحل فيه العقدة وتوضح المصائر.

من أول ضربة في العمل القصصي القصير يتوجب أن تفرض العقدة نفسها على القارئ، وتظل جاثمة على وعيه الظاهر والباطن وهو يتابع السطور تلو السطور، فلا تكف عنه إلا وقد منحته الجواب... الجواب الذي يستحسن أن يظل بيد الفنان، يختار اللحظة المناسبة لتقديمه... لا أن يمتلكه القارئ منذ اللحظات الأولى، فإذا ماجاء لم يهتز له ولم يفرح به.

لكن هذا لا يحجب أن (محمود مفلح) استطاع في عدد من قصصه أن يبني مواقف أبطاله على العقد الصعبة إلى حد ما، وأن يمنح هذه القصص طعماً ألد وأطيب، ولا يحجب - كذلك - أنه في عدد من قصصه كان يسوق



حركة البناء الفني بحيث تخدم الهدف فلا تشذ ولا تنحرف، وإنما تصب كلماته وتعاييره في المجرى العام، المتوحد، الذي يشق طريقه نحو المصب، حيث تتمزق البراقع، وتتكشف المصائر، وتنبني القيم والمبادئ التي تتجاوز حدود الزمان والمكان.

وما لنا لا نأتي إلى نماذج من قصصه نفسها لكي تحدثنا بنفسها عن الأبيض والأسود من معطيات الرجل؟ في قصة (ولما جن الليل) يحلم البطل بابتنة عمه القروية البريئة... لكن مرضاً خبيثاً سرعان ما يكتسح صحته وعافيته وقدرته على العمل والكسب... ويعود بعد رحلة صراع طويلة مع اليأس والشك والتردد، إلى القرية البعيدة (لعله يجد قرب ابنة عمه بعض العزاء وشيئاً من السلوى. ولعل حديثها البسيط الخجول يمسح الجرح الذي تركته أيام المرض على جبينه الأسمر الملتهب) لكن كلمات الأب تجيء لكي تقطع عليه الطريق بصوت كالكسكين (ليس لك عندنا بنات، واعلم أنها لا تريدك).

وكثيرون هم أولئك الذين قطعت عليهم كلمات الآباء أمانهم وأحلامهم بمن يحبون... منذ مأساة قيس بن الملوح مع ليلي مروراً بروميو وجولييت وحتى العديد من المعطيات الحديثة... ولكن مواقف الأبطال المأزومين كانت تختلف دائماً... فقيس يسلم نفسه للجنون، وروميو للانتحار، أما بطلنا فإنه في فورة غضب عاتية يقرر قتل الأب وإنفاذ مشيئته بالزواج.

لكنه في فجر اليوم التالي، وهو ينطلق إلى دار الأب يحمل شيئاً أخفاه تحت معطفه، يسمع (صوت المؤذن يشق السكينة، يدعو الناس إلى صلاة الفجر) وكان صوت الشيطان - بالمقابل - يقود البطل إلى (بركة من دم كان قد صمم على تفجيرها) لكن الصوت الأول ينتصر على الثاني في نهاية الأمر (كان...) ما يزال قوياً يبدد ما تراكم من الظلام في أعماقه ويفرشها

بأشعة خضراء فنكص على عقبه، وهو يطارد شبح الجريمة من مكان إلى مكان بانتظار شمس الصباح).

يفرش (أعماقه) بأشعة خضراء...

تلك صورة شاعرية مؤثرة تكاد كلماتها تمنحنا المعنى والضوء.. وإننا نقرأ، قبل ذلك، هذا التعبير (يداعب خياله الحلم الجميل كوردة رفعت رأسها بين الثلوج) ونقرأ (وتلك هي أعراف الريف الذي يرى نفسه سنبلة في حقله وقطرة من ينبوعه)... إن الرؤية الشعرية هنا تمتد حتى لتجعل البطل - الإنسان - يندمج في قلب الطبيعة، ويدوب في كينونة العالم، سنبلة في حقله وقطرة من ينبوعه.

إن قدرات القاص الشعرية هي ولا ريب المعين الذي يمنحه القدرة على شحن قصصه، وتكوينها بهذه التعبيرات التي تخرجها من إطار واقعتها الباهظة الصرفة إلى سموات الشفافية والذوبان والصفاء...

وهو يعتمد المنولوج الداخلي، أي حوار البطل مع نفسه، لا سيما في المقاطع الأخيرة من القصة... لكي يطلعنا - بالضرورة - على ما يجري في نفس البطل، ويسير بالحدث على مرأى منا، إلى نهايته...

ثمة شيء من المباشرة يرتطم بها القارئ في المقاطع الأخيرة حيث تحول البطل عن رغبته في القتل... المباشرة التي تضعف في العمل الفني تدفقه الذاتي وتخلقه الحر، والتي تكاد تختفي في عدد من قصصه الأخرى...

في قصة (حينما تلتوي الدروب) نلتقي بأم فلسطينية مسحوقة بالتغريب والفقر والزمن... تنتظر عند مغيب أحد الأيام عودة ابنها (الخائب) الذي جاوز الخمسين دون أن يقدم على الزواج، والذي أكلت الخمرة والتسكع

روحه وجسده، ورغم ذلك فهي تنتظره وتقلق عليه، وهو من جهته يحبها إلى درجة الالتصاق، إلى الحد الذي رفض فيه أن يصدق معه واقعة موت أمه أمام عينيه، ورفض - بالتالي - أن يستلها المشيعون من بين يديه لكي يواروها التراب... لكنه اضطر أخيراً أن يجري وراءهم وهو يترنج (وقد جحظت عيناه، وغطى شعره الطويل نصف وجهه الأعلى، يهذي بكلماته لكنه لا يدري مايقول ولا يسلك إلا الدروب الضيقة المتعرجة...).

هل إن القاص أراد أن يقول لنا - بالمقابل - إن حباً تائهاً كهذا لن يعيد للفلسطيني أمه الحبيبة، وإن تسيباً وانتحاراً ذاتياً كهذا سوف يدفعه دوماً إلى الدروب الملتوية التي لن تصل به إلى هدفه؟ هل إنه أراد أن يقول لنا - كذلك - إن فلسطين الأم لن تموت أبداً ما دام أن هناك فلسطينيين آخرين، وهم الأكثر والأقوى أثراً أن يلتزموا، وأن يتحركوا على الطريق المستقيم... أن يموتوا عبر هذا الطريق... بدلاً من التسكع والضياع في الطرق الملتوية لكي يكونوا جديرين بالعودة إلى أمهم من الهلاك وحمايتها، ومنحها الخلود؟!!

ربما... ولكن الذي نستطيع أن نجزم به هو أن قاصاً جاداً يحترم عقيدته وفنه لا يمكن إلا أن يفرد المكان الأوسع والأرحب في معطياته لقضيئتنا الأساسية قضيئتنا الأم... فلسطين...

في هذه القصة، كما في غيرها، تضرب الفرشاة بين الحين والحين لكي تمنحنا صورة ملونة أو تعبيراً شعرياً (... كانت الشمس - يقول القاص - زورقاً أصفر صغيراً ينساب قليلاً قليلاً في الأفق الغربي... بعد قليل سيطوي شراعه ويغيب...).

وفي هذه القصة - كما في غيرها - نلتقي بمقاطع من الحوار العامي الممزوج بالفصحى، حبذا لو يستبدل كله بفصحانا وحدها... فصحانا الجميلة الشاعرة التي يتذوقها العالم والمثقف، ويهتز لها العامل والفلاح...

أما (مرآة الضمير) فإنها تحمل عنواناً كاريكاتيرياً ساخراً... إن الطبيب الذي يتوجب أن يكون، في مواقفه جميعاً، انعكاساً للضمير البشري، للإنسانية - كما يقولون - يتحول في هذه القصة إلى تاجر لا يعرف ذرة من إنسانية، ومحترف لا يملك ضميراً... إنها مرآة صدته إذاً... لا تعكس إلا نقيض كل ماهو إنساني وكل ماهو من بداهات الضمير... إن (مرآة الضمير) تذكرنا بكثير من قصص إبراهيم عاصي<sup>(١)</sup> الذي برع فيما يمكن تسميته بالقصة - الكاريكاتير، التي تعرف كيف تمسك بمشروط النقد الفنان، فترسم صور التناقضات المخزية في حياتنا الاجتماعية المكتظة بالتناقضات، وتجسم جوانب هذا التناقض وفق المنظور الكاريكاتيري؛ من أجل أن تطلعنا على حقيقة ما يجري بوضوح صارخ... أكثر من هذا... من أجل أن تجعلنا نتحرك بسرعة لكي نوقف المهزلة، أو على الأقل، نقف بأعمالنا وتصرفاتنا ومواقفنا في الطرف النقيض الآخر...

والقصة تعتمد ضمير المتكلم ونسمعه يقول (وأنا أذكر أنه - أي الطبيب - قد وقف في يوم من الأيام يمد يده مقسماً أنه سوف يؤدي رسالته الإنسانية وواجبه الاجتماعي على أتم وجه).

ويحدث وأن يضطر المتحدث إلى مراجعة صديقه الذي تخصص بجراحة العيون... كانت هنالك في صالة الانتظار ست لوحات معلقة على الجدران بعناية فائقة، ومؤطرة بشكل ينم عن ذوق رفيع، تنطق بأمراض العيون جميعاً (فاللوح الأولى تصور عينيْن واسعتين صافيتين أعطيهما رمد خبيث، والثانية لوحة تبعث على الألم حقاً وهي تصور أسوأ حالات الحول الذي يغتال الطفولة في أجمل وأغلى ما تملك، وتتعاقب اللوحات، واحدة بعد أخرى، تستعرض أمراض العيون...)، لكنه ما يلبث أن يجد فوق باب غرفة

(١) انظر (ولهان والمفرسون) و(حدث في شارع الحرية) للأخ إبراهيم عاصي.

الطبيب (لوحة سوداء صغيرة ذات إطار ذهبي كتب عليها بخط أبيض نافر أسعار المعالجة: في العيادة ٢٠ في المنزل ٥٠ ل.س).

على حين غفلة يمرق إلى داخل الصالة رجلان، أحدهما مصاب في عينه اليسرى إصابة خطيرة، ويقول مرافقه (المسكين عتال) كان عائداً من عمله فأصابه حجر في عينه)... كان الأمر يقتضي علاجاً سريعاً، وكان الرجل (يصرخ متلويماً كأنه ألسنة النيران تصهر المشاعر). لكن سكرتيرة الطبيب لا تسمح، وفق تعليمات سيدها الصارمة، بإدخال مريض إلا بعد دفع الأجور مقدماً... ومرافق الرجل الذي تبرع بإيصاله إلى العيادة يتوسل إليها - دون جدوى - أن تدخله إلى الطبيب (يا أختي هذا رجل عتال فقير... وهو لا يملك شيئاً).

(كانت قطرات الدم المتساقطة من العين اليسرى تتجمع فوق البلاط على شكل بقعة حمراء تتفرع عنها خيوط دقيقة زحفت حتى لامست بعض الأحذية. وما إن أبصرت (السكرتيرة) ذلك حتى انطلقت تصرخ: يا سيد قد اتسخ البلاط بدم صاحبك، إما أن تدفع الكشفية أو دبر راسك)...

وأخيراً وبعد حوار مؤثر، أطل الطبيب من باب غرفته (بقامته الممتلئة المترهلة، ونظارته الخضراء كثيرة الدوائر، وقال بكلمات جافة ممطوطة ذات نبرة مترفة وسبابته تشير إلى العجوز المصاب كأنها تشير إلى جرد يموت: إلى الوطني، إلى المستشفى الوطني، خذوه إلى الوطني... وأدار كتفيه صافقاً من خلفه الباب)...

إن القصة عموماً تتبنى (موقفاً) اجتماعياً: رفض لأخلاقية الترف المزدولة، ودعوة لإنصاف الكادحين والمسحوقين وحمايتهم ضد النوازل التي افترست ولا تزال الألوف والملايين... ومن أخرى من الفنان المسلم بالتزام هذا الموقف العقيدي، الموقف الأخلاقي الذي لا ينحرف عنه إلا

مهزوز الذمة صدئ الضمير؟! من أخرى من الفنان المسلم، مادام الإسلام نفسه كان وما يزال، صرخة بوجه الترف والطغيان، واحتضاناً لكل الناس الذين يريد الطغاة والمترفون أن يفترسوا وجودهم لكي يأكلوا لقمة أكبر ويشربوا كأساً أكثر!؟؟!

منذ اللحظات الأولى لنزول القرآن العظيم وهو يصب حملاته التي يتساقط منها الشرر ضد الطواغيت والمترفين... وأدباؤنا وفنانونا ينسحبون من الميدان الأخطر والأهم تاركين المبادرة (لغيرهم) لكي يشدوا إليهم المظلومين وهم دائماً الأكبر والأوسع، ويسوقوهم إلى مصائر لم يكن المظلومون أنفسهم ليريدوها أو يتمنون الذهاب إليها.

(كانت المدينة تحزم أمتعتها - والصيف في أوج غليانه - لتسلق سفوح الجبال القريبة وتطل منها على بحر من الخضرة لاتحدها شواطئ... حرم منه أولئك الذين لا يستطيعون الصعود...) وفي مكان آخر يقول: (أنا أعلم أن أمواج الغلاء ترتفع يوماً بعد يوم حتى بلغت أفواه الفقراء وقذفت بهم على أرصفة الجوع والموت، الفقراء الذين كان يقال لهم أنهم كانوا يعيشون على الزيت والبصل، أما الآن - يا للشوق - أين منهم الزيت والبصل)؟!

ولا ينسى القاص هنا أن يلمس بفرشاته هذا الجانب أو ذاك من القصة فيمنحها ألواناً وتكوينات رومانسية حلوة المذاق (... وترى من هناك كيف كانت الشمس تطبع أولى قبلاتها على الأشجار والصخور وأجنحة العصفير، وكيف عند المساء كانت تمحو آثار تلك القبلات برفق ليهبط الليل فيكتحل الوجود بسحر حلال...). (كان المطر وابلاً كأن زخاته موسيقا عجزية تبعث في النفس رهبة ونشوة...).

في (المرفأ) نجد عملاً فنياً أمتن حبكة وأعمق تأثيرية وأكثر نضجاً... قصة شاب من القرية يغادرها لإكمال دراسته الجامعية في المدينة... يخاف

أهله على نقائه... وهو نفسه يخشى ضياعه أكثر من أهله... قصة مألوفة ليس كذلك؟

لكن ما يمنحها الجدة والخصوصية تلك الصور والتعابير التي تلامس تجربة البطل من الداخل وتمنحنا رؤياه... تجربة كل أولئك الذين غادروا قراهم البرينة إلى المدينة، حيث يتوجب الصراع (وهذا ما يعطي القصة توتراً أكثر)... ورؤية كل الذين تأرجحوا طويلاً قبل أن يقرروا الصمود للمحنة أو الانجراف مع التيار...

يقول البطل محاوراً نفسه (أنا سمكة صغيرة قادمة من نهر ريفي، عصفور خجول طار عن شجرة قروية ليحط فوق هذا الأتون) وما تلبث المدينة أن تتكشف له عن (بحر هائج تغرق فيه سفن كثيرة، السمك الكبير في أعماقه يأكل الصغير، غير أن البحر لا يخلو من الخلجان المأمونة...) فالإنسان الذي يحمل إيمانه بين جنبه لا يعدم أن يجد، في قلب الحيرة والقلق والصراع، جزراً خضراء يأوي إليها، لا فراراً من العالم، ولكن تزوداً بالوقود الذي يمكنه من اجتياز العالم ببطولة أكبر، بل من حرقه وتدميره إذا اقتضى الأمر، وظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس، من أجل أن يصنع عالماً سعيداً... جميلاً...

وهو (يعيش في قلب المدينة، ذرة في بحرهما... وصوت خافت يتلاشى في ضجيجها، لقد بدت في عينيه امرأة مشغولة بأصباغها نهاراً ومواعيدها ليلاً، امرأة تنفلت لتخرج من بيتها إلا من إلى حيث لا تدرى... صراخها الحاد كالسكين في أذنيه... أطلق الدم حاراً في شرايينه...)...

ولا يسع المرء إلا أن يمضي مع (الصورة النموذج) للمدينة، التي هي في الوقت نفسه رمز مكثف لمأساة حضارتنا المعاصرة بآلياتها العملاقة وروحها القزم... (حتى وجوه الناس تبدو وكأنها القروش الممسوحة)... حقاً إن

الناس في المدن الكبيرة ليفقدون تميزهم وخصوصيتهم، وينضاف بعضهم إلى بعض كأرقام لتحقيق قفزة كمية في معطيات مدينتهم، لكنها ليست نوعية على أية حال، فالقروش الممسوخة تمنح ذهباً ولكنها لانهب تعبيراً...

(وليس في هذه المدينة سوى أرجل تسرع وصدور تعبر) وإن القارئ لا يستطيع إلا أن يتذكر هنا صورة الناس في مدينة نيويورك - مع الفارق طبعاً - وكما يصفها رحالة مصري، هو أنيس منصور في (رحلة حول العالم) حيث الناس يهرعون لا يدرون إلى أين، لا أحد يعرف أحداً ولا يسأل أحد عن أحد... الكل يركضون (أرجل تسرع وصدور تعبر) يالها من صورة تتجاوز إطار السكون إلى الحركة التي نكاد نلمسها بأعيننا ونبصرها بأيدينا!!

(حتى أصوات الباعة هنا كأنها أبواق السيارات، لعل حناجرهم هي الأخرى قد صنعت من النحاس) مرة أخرى نتذكر الرحالة المصري في نيويورك، حيث يغدو الإنسان شريط تسجيل ميكانيكي ليس إلا: (وعندما خرجت وجدت نفس الرجل... ذلك الإعلان المتحرك يعرض أسماء عدد من الفنادق المريحة... أو المطاعم التي يمكنني أن أتناول فيها غذائي في اليوم التالي. وقد زاد من قربي حماسه الشديد. ولا أعرف بالضبط ما الذي أغاظني فيه؟ ربما كانت آليته، أي تحوله إلى آلة، إلى شريط مسجل... إلى شيء ليس فيه إنسانية...).

وفي البحر الهائج ثمة مرافئ... في عالم الخوف والتمزق والحيرة، ثمة الأمان والتواجد والسكينة... قبالة عالم المادية الثقيل المبهظ يقف عالم الإيمان النوراني الشفاف... تجاه التحلل والتفكك والهبوط، تلتهم النظافة والتماسك والطهر... ولا أروع من (المثذنة) رمز مؤثر لهذا كله، يختاره القاص من بين ملايين الرموز لكي يقفنا أمامها وهي تمتد عالية شامخة، متحدية بالخوف والمادية والتفكك والهبوط...



إن البحر لا يخلو من الخلجان المأمونة (قالها وقد لمع شيء في عينيه، شيء كأنه البرق، كأنه الحلم، كأنه لحظة نيوتن عندما سقطت تفاحته... مد بصره عبر النافذة الزجاجية... كانت مثذنة المسجد القريب شامخة، شاهقة، مغسولة بوهج المساء، تعكس أحزمة من الذهب اللامع، ثمة أعداد من السنونو تحوم فوقها سابحة، مجنحة، غاطسة... ابتسم وهو يردد: ما أروعك وأنت تشمخين هكذا فوق العمارات وسكانها وفوق الضجيج والصفير، فوق الأرصفة والراكضين عليها، وفوق الجدران وما تحمله... في هذه اللحظة تماماً انفتحت كوة في جسم المثذنة وانطلقت منها خيول جامحة فوقها رايات خضراء، الخيول تسرع في كل اتجاه، الرايات مغروسة في أطراف الأرض وحول الرايات تتدفق الينابيع، وتسمو الأشجار ذات الثمار الثقيلة الناضجة...).

إن القاص يعتمد هنا ما فاته في بعض قصصه الأخرى: تيار الوعي والتداعي.. تداعي الصور والأخيلة والأفكار التي كثيراً ما يلجأ إليها القصاصون المعاصرون. إنه تكنيك فني مؤثر يمنح القصة بعداً جديداً، ويعطيها طعماً شهيئاً. إن على الفنان أن يخترق - بين الحين والحين - جدار المنظور ويتجاوز مسلمات المكان والزمان... أن تندمج في الصورة الواحدة والموقف الواحد واللحظة الواحدة أحداث وتجارب وصور ومواقف تخلقت في أزمان وأماكن شتى... وأن يعرضها علينا وقد تكسرت فيها عقارب الساعة ومقياس الكيلومترات... أن يصوغها بأبعادها الجديدة غير أبعادها المألوفة طولاً وعرضاً وارتفاعاً... بعبارة أخرى أن يجردها من هذه الأبعاد... أن يقوم بتعريفها وصولاً إلى البعد الأهم والأخطر... البعد الرابع الذي لا يلمس ولا يرى إلا بالعين الأخرى: عين الفنان، وعيون أولئك الذين يعرفون كيف يتعاملون مع لغة الفن...

وأحرى بالفنان المسلم أن يتجاوز منطق المنظور والمسموع... أن يكسر جدار الواقع الأصم إلى ما وراء... إلى الآفاق البعيدة... وليس

صوت الفن الإسلامي سوى ذلك النداء الشفاف الذي يدعونا للتحرك صوب الآفاق البعيدة مع التركيز البالغ الملتزم المسؤول بكل ما هو واقعي يومي منظور، إذ كيف يقدر المؤمن على التحرك صوب الآفاق البعيدة إن لم ينطلق أساساً من عالم أفضل، عالم غير عفن ولا مفكك ولا منحور؟

إن النداعي - إذا صح التعبير - هو تجميع للأصوات المتنافرة المتناقضة، كما تبدو إذا ما عوملت منفردة كلاً على حدة... ولكنها إذا تهيأت لها اليد الفنانة التي تعرف كيف تحس، والأذن التي تعرف كيف تسمع، والعين التي تعرف كيف تنظر وترى... فإنها ستخرجها لنا في وحدة نغمية توافقية (هارمونية) تهز الوجدان...

إن ملحاً لذيذ الطعم نتذوقه في (المرفأ)، لم نجده بهذه الكثافة في القصص الأخرى... وأحرى بمحمود مفلح أن يطعم واقعيته بين الحين والحين بحفنات من هذا الملح!!

### تقديم

في متابعة أية مجموعة قصصية يتوجب البحث عن العام والخاص... عن الوحدة والتنوع... وإذا كان العثور على الخاص المتنوع سهلاً، لأن تجربة القصة القصيرة هي في جوهرها إبداع بهذا الاتجاه... فإن وضع اليد على الخط الشامل الذي يمتد إلى المجموعة كلها... الخيط الذي يسلك حباتها في نسق معين... يغدو أمراً صعباً، لا سيما في مراحل البدايات حيث لا يكون الفنان قد أعطى - بعد - كل ما عنده، وحيث لم يكن قد تجاوز مرحلة (الاختبارية) بحثاً عن الصيغ الفنية الأكثر ديمومة وإقناعاً وتماسكاً ووضوحاً..

ومع ذلك فثمة المضامين التي تصدر عن الرؤية المتوحدة، وتقودنا إلى (الوحدة) التي تدرج في آفاقها الرحبة كافة الخصوصيات والتنوعات...

ورؤية (محمود مفلح)، دون ريب، تنسحب على أقاصيصه جميعاً لكي ترفدها بالقيم والمضامين التي تصدر عن إسلاميته كفنان ملتزم... ولكنها إذ تبعد حيناً فتغيب عن العيان المباشر لكي تومض من بعيد فتمنحنا نفسها بلغة الفن التي تشف عما وراءها دون أن تكشف عنه النقاب، فتزيده حضوراً وجدانياً وقدرة تأثيرية هما - في نهاية التحليل - قاعدة كل فن... إذ تبعد حيناً بهذا الاتجاه، تقترب حيناً آخر فتكشف عن نفسها أمام عياننا المباشر فتفقد حضورها الوجداني وتأثيراتها، وتتحول إلى حقائق مجردة قد تخدم علماً أو تاريخاً، ولكنها لا تصنع فناً!!

ومن منا لم يتأرجح بين المباشر وغير المباشر في معطياته الفنية؟ من يجرؤ على هذا الادعاء؟ أكثر من هذا... إن كبار الأدباء والفنانين (الملتزمين) في العالم لم ينجوا بجلدهم من مأساة هذا التأرجح... إنها في الحقيقة مأساة الإنسان ونسيجه... فما دام الإنسان فكراً وروحاً... جسداً وعاطفة... عقلاً ووجداناً، فإنه سيظل نهياً لهذه الحركة ذات اليمين وذات الشمال... وعبقريه الدين - إن صح التعبير - هي في قدرته على تحقيق التوحد المرتجى بين القطبين... ترى... أليكون بمقدور الفن يوماً التحقق بتوحد كهذا في مجال عالمه الخاص؟

مهما يكن من أمر... فإن المضامين، على تفاوت طرائق التعامل الفني معها، تعيننا على اكتشاف الوحدة التي تكمن وراء مجموعة من عشر قصص أو عشرين... فما شأن (التقنية): لغة وحبكة وحواراً وشخصاً واتجاهاً فنياً؟

هل ثمة ما يربطها جميعاً... أم إن كل واحدة منها تنحو نحوها الخاص، وتتخلق كلاً في رحمها؟

هاهنا نستطيع أن نتلمس ونرى تيارين في مجرى المجموعة كلها... التوافق والتنافر... التوافق حيث تتحرك القصص جميعاً، أو تسعى أن تتحرك، وفق تقنية متوحدة متماسكة، من أجل أن يكون الفنان هو هو في كل قصة من قصصه على مستوى التركيب الفني كذلك...

الواقعية هنا وهنالك، واللغة الجزلة التي تخترقها بين الحين والحين لمسات شاعرية ندية في هذه القصة وتلك... والحوار الدرامي المركز، والشخص المرسومة بعناية هنا وهناك... والحبكة التي تنسج خيوط العمل الفني بدقة وإحكام لكي تصل بحركة النول إلى غايتها في القصص جميعاً...

لكن محمود مفلح، رغم جهده للتحقق بهذا الوفاق في قصصه لم ينجح هاهنا وهناك... في هذه القصة أو تلك، من خروج على النغمة التوافقية (الهارمونية) لمجموعته كلها... خروج قد يمس الحبكة حيناً فتفقد أول ما تفقد (عقدتها)، وماذا تصبح القصة القصيرة إذا ما فقدت عقدتها غير سرد يشبه أن يكون مقالاً؟ وقد يمس اللغة والحوار فيصيبهما إصابات بالغة بالتسطح حيناً وبحشر كلمات وتعابير وتراكيب جمالية (عامية) ليس ثمة ضرورة لها على الإطلاق... قد يكون له اجتهاده في هذا المجال، وقد يحتج بأن المستوى الثقافي والاجتماعي لشخصياته الفنية يحتم عليه ألا يجعلها تتكلم إلا بما يتفق ومستواها ذاك... ولكنها حجة قديمة... غير مقنعة... أليس كذلك؟ لأننا نعر على الكثير من الأعمال القصصية العالمية والعربية يدور فيها الحوار بين شخص من بيئات اختلفت حظوظها ومواقعها في الثقافة والمجتمع، ولكن لغة الحوار ظلت على مستواها العالي... ولم يقل أحد أن هذا يمثل ازدواجية في الأداء وتجاوزاً للصدق الفني في التعبير... لأن اللغة أداة يحتال بها الفنان لنقل عالم أبطاله الخاص إلى القارئ أو السامع، وهذا العالم يمكن أن يعرض علينا نفسه بمفردات

وتراكيب اللغة اليومية، ويمكن كذلك أن يعتمد أكثر الأساليب بعداً عن الاستخدام اليومي... فالنتيجة هي أننا، بهذه الحيلة الفنية، نكتشف عالم الآخرين، ونتمتع في الوقت نفسه بجمال الأداء الفني...

والفن هو - بشكل من الأشكال - حيلة لتحقيق التواصل بين التجربة والإنسان وفق طرائق هي غير الطرائق الواقعية اليومية الصرفة... ويوم أن ينسى الفن هذه الحقيقة لا يغدو فناً، ولكنه يغدو عملاً صحفياً...

### فماذا بشأن الشخوص والاتجاه الفني؟

في إحدى رسائله يقول محمود مفلح: (إنه في مجموعته هذه سيكون أكثر توغلاً في لحم الواقع...)... ولقد كان حقاً وفيّاً لمقولته تلك... صادقاً مع رغبته...

أشخاصه اختيروا من قلب الواقع... من القرية والشارع والبيت والمدرسة... والمناخ الفني الذي تحركوا فيه واقعي صرف... (الواقعية) هي واحدة من الملامح (العامة) التي تمسك المجموعة كلها وتمنحها أرضيتها المتوحدة...

هل ثمة ما يمنع أن يكون الفنان المسلم واقعياً؟ بالعكس... إن عليه أن يعايش الواقع وأن يحكي لنا عنه بلغته الخاصة... فالإسلام دين الواقعية... والمسلم رجل (ديناميكي) يتحرك في قلب الواقع حريصاً على حماية قيمه الإنسانية والدفاع عنها... جاهداً - في الوقت نفسه - من أجل تدمير وقلب سائر المواضع والأعراف والممارسات التي تنتزع من الإنسان آدميته التي منحه الله إياها...

ولكن هناك، كما هو الحال بصدد الكثير من المواقف والرؤى (خطأ) ما يمارس باسم الواقعية وفد إلينا من آداب الغرب ونظرياته النقدية، ما كان

لنا أن نقع في شبابه... ذلك هو الالتصاق الكامل بالوقائع الصغيرة والإخلاد إلى الأرض... ليس هذا فحسب، ولكنهم انحرفوا باتجاه البدائل (المرضية) في الحياة والمجتمع... وقفوا عندها طويلاً والتصقوا بها وقالوا: إن الواقعية تحتم عليهم أن يقفوا هنا... هنا بالذات... فكأن الفن أصبح على أيديهم عرضاً مستديماً للقيء الذي تفرزه معدة عالماً المريض.

إن الفنان المسلم، قبل غيره من الفنانين، يتوجب عليه أن يتمرد على هذه الرؤية المنقوصة للواقعية...

أن يتحدث عن الواقع... نعم... ولكن عليه - في الوقت نفسه - أن يتجاوز المياومات المحدودة إلى التجارب الأبعد مدى في مجرى الواقع الفسيح... أن يعبر الجسد إلى الروح... والتراب إلى الحركة... والطبيعة إلى ما وراءها... والغريزة إلى الوجدان... فهو حيثما مضى إنما يتحرك - وفق منطق الإسلام - في دائرة الواقع... ولكنه الواقع الذي يند عن الجحور الضيقة التي يختنق فيها الإنسان المعاصر وفنه على السواء... ويوم أن قال الفاتحون وهم يكتسحون العالم: جئنا لكي نخرج الناس من ضيق الدنيا إلى سعتها... ما كانوا (رومانسيين) وما جاوزوا الواقع المشهود... لقد كانوا يتحركون في صميم الواقع... وكانت منحتم الكبرى للإنسان هي إخراجه من دنياه الضيقة إلى الآفاق الرحبة... وكان الجهاد - بهذا المعنى - عملاً تاريخياً... أي سعيًا في صميم الواقع زماناً ومكاناً...

لقد اختار مفلح (الواقعية) أرضية لمجموعته القصصية هذه... ويبدو أنه وقع - بشكل ما - تحت تأثير تكوينه الشعري، فاندفع إلى الطرف النقيض الآخر لا يلوي على شيء، خوفاً من أن يسوقه الشعر إلى توظيف القصة من أجل مطالبه الغنائية... هذه الثنائية التي حكمت الكثير من الفنانين والأدباء

فجعلتهم يتأرجحون ذات اليمين وذات الشمال في سلسلة من الأفعال وردود الأفعال التي تميزت بالعنف والحدة... ريثما استقرت بهم التجربة - بعد عناء طويل - على حال من التوحد الذي يعرف كيف يخلط النسب الفنية في مزيج لوني رائع، وكيف يناعم بين الأصوات المتنافرة في لحن توافقي باهر... ولن يستطيع أحد أن يحكم على الفنان من تجاربه الأولى... ولا بد من الانتظار... شرط أن يكون الزمن في خدمة الفنان، وأن يعدنا بالعطاء...

إن آثار الصراع بينة في معطيات مفلح التي بين يدي القارئ، فهو يرجع إلى الشعر حيناً ويهرب منه أحياناً... وها هنا في محاولة الهروب هذه تزداد كثافة الواقعية، فتجاوز حدها المعقول، وتتسطح اللغة حتى تكاد تغدو حديثاً يومياً...

إنه ليس المرء أن يكون معه حيث يرفض تحول القصة إلى عرض غنائي صرف... ولكنه لن يسعه أن يكون معه عندما يبالغ في تجريد (اللغة) من رموزها وإيحاءاتها... من معطياتها اللامباشرة التي تمثل عنصراً أصيلاً في التركيب الفني للقصص القصيرة وللرواية على السواء...

إن الالتزام الفني ليمثل ولا ريب ضغطاً على الفنان، بهذا الاتجاه أو ذاك، لأنه يحتم عليه سياقاً معيناً في المضامين... وإن هنالك حيلة فنية يمكن أن يعتمد عليها الفنان لتحمل هذا الضغط وتحويله إلى تيار من الإبداع الفائق... تلك هي عدم التشنج على مذهب فني واحد في الأداء، ومحاولة الإفادة من معطيات المذاهب الفنية كافة: كلاسيكية جديدة ورومانسية وواقعية وطبيعية وتعبيرية ورمزية وسريالية وميتافيزيقية ومستقبلية... أن يتحرر من الالتصاق بمذهب فني بعينه، وأن يتنقل بينها بانتقاء موزون كيلا يفقد عمله الفني تناسبه الجمالي المطلوب...

ولم لا؟ مادام أن المذهب الفني هو مجرد أداة للتعبير، قد ترتبط بالمضامين حيناً وقد تنفصل عنها حيناً... إنها بمرور الوقت، وتجاوزها مرحلة الارتباط بالبدائيات تغدو أكثر حيادية وقدرة على التوظيف لخدمة أي فكر وأي مضمون..

فماذا لو اعتمد الفنان المسلم تيار الوعي الخاص المتدفق في عالم أبطاله الداخلي، متجاوزاً مقاييس الزمن والمكان والشكل الخارجي للشخصية، كما يدعو رواد مدرسة (الرواية الجديدة)؟ ماذا لو توغل في صميم العقل الباطن... في الحلم... كما يفعل السرياليون؟ ماذا لو تجاوز الواقع إلى المستقبل والطبيعة إلى ما وراءها كما يفعل الميتافيزيقيون والمستقبليون؟ ماذا لو اعتمد قدرات اللغة العربية الفذة ومفرداتها الموحية المرنة للتكنية (غير المباشرة) عن المعاني والأشياء حيناً، وللتعبير عن المناخ النفسي أو المادي للوقائع حيناً آخر كما يفعل الرمزيون والتعبيريون؟.. ثم ماذا لو توغل في صميم الواقع... في سدى نسيجه ولحمته، مخترقاً ثقله وشده بلمسات وجدانية ندية كما يفعل الواقعيون والرومانسيون؟

ألم ينفذ مفلح في عدد من قصصه قدراً من هذا التحرر فأغنى واقعيته بمعطيات رومانسية، دون أن يخرج على قواعد العمل الفني ومطالبه؟ فلماذا لا يمضي، هو وغيره، من أدبائنا خطوات أخرى صوب الأمام فيكونون أكثر حرية، وأشد قدرة على الاختيار الواعي البصير لأدوات العمل الإبداعي، وتوظيفها من أجل المضامين والقيم والرؤى؛ التي جاؤوا لكي يبشروا بها بين الناس بلغة الفن؟

إن مهمة الفنان المسلم أن يطرح مضامينه الكبيرة بأكبر قدر من (التأثيرية). ولا عليه بعد ذلك أن يعتمد هذا المذهب أو ذاك ما دامت أنها - مرة أخرى - مجرد أدوات للتعبير والتواصل الفني... وما دامت أنها



- كذلك - تراثاً بشرياً مشتركاً، وليست حكراً على هذه الحضارة أو تلك...  
ولا إراثاً جغرافياً لهذه البقعة أو تلك...

لا نذهب إلى النهاية مع (آلان روب جرييه) رائد مدرسة (الرواية الجديدة) التي تدعو إلى إلغاء وجود الزمن في العمل القصصي، وتفكيك سلسلة الأحداث، وإلغاء الشخصيات واستبدالها بأخرى لا تملك أسماء ولا وجوهاً... ولا ماضياً ولا حاضراً ولا مستقبلاً... وتصفية العقدة والحبكة... إلى آخره... ولكننا في الوقت نفسه نرفض التثبيت التقليدي بالرؤية الفنية أحادية الجانب التي تعتمد مذهباً محدداً تنسج على نوله.



وما لنا ألا نرجع إلى بعض من قصص صاحبنا لكي نتعرف على ملامحها قبل أن ندلف إليها لنقرأها معاً؟

(في الطريق إلى العملية) تكرر، بشكل ما، لقصة (مرآة الضمير)<sup>(١)</sup>... مأساة المرضى المعدمين في بلادنا... وإذا كان الطبيب الذي أقسم اليمين على أداء أمانة المهنة يسلم مريضه إلى العمى في القصة الأولى... فإن الدولة (بيروقراطيتها) - بعبارة أخرى - هي التي تسوق مواطنيها المرضى إلى حتوفهم...

(... راجع عصام سعيد... المسؤول في مكتب الدخول

- آسف يا سيد ليس عندنا سرير شاغر.

- ولكن هذا بأمر الطبيب المختص!؟

- إنه مختص بالفحص والمعاينة وليس بإدخال المرضى إلى الأجنحة...  
هذه وظيفتي.

(١) سبق الحديث عنهما في بداية هذه الصفحات.

- ولكن المريض يموت... وحاله تستدعي العلاج السريع!!

ابتسم ابتسامة صفراء كسيحة:

- لا أحدا يموت حتى يأتي أجله... ثم أحب أن أطمئنك بأن الأمراض البولية لا تستدعي الخوف.

- ولكن...

- يا أخي لا تطل الجدال، لا يوجد في جناح البولية سوى ثلاثة عشر سريراً، ومن المستحيل أن يفرغ سرير قبل أسبوع، هذا إذا كان حظك حسناً، عفواً أقصد المريض.

- والحل؟

- بيد الله يا أخي.

تهالكت على أقرب مقعد في غرفة الانتظار، وأحسست أن عقلي توقف، وأن كل خلية في جسدي لم تعد تعمل بانتظام...

أمسكت بالصحيفة الملقاة أمامي، قرأت عناوينها البارزة دون اكتراث (تم إنجاز أكبر صالة للفنون الشعبية بتكلفة قدرها أربعة ملايين ليرة).

كان عمي آنذاك يصرخ، ويشتم ويتلوى، وبصعوبة بالغة أقنعت الرؤوس المستطلعة أنه يهذي فقط...

والمريض - في حقيقة الأمر - ليس فقط ذلك الذي يعاني من حصر البول ولا يجد من يطلق سراحه قبل أن يتسمم ويموت... المريض هو كل مواطن يعاني من مشكلة ما... من استعصائها على الحل... ولا يجد في جهاز الدولة من يعينه عليه... المواطن هو الضحية في كل الأحوال... يقتله الطبيب أو يسحقه الموظف الكبير... ومن ثم فإن الواقعية في هذه القصة تتجاوز إطارها المشهود لكي تمنحنا (الرمز) الذي يزيد العمل الفني غنى وامتداداً...

(ذات يوم مطير)... صورة مؤثرة (الرجل) من المغرب... واحد من جيل الرواد الذين قاتلوا الاستعمار الفرنسي بسلاحهم وكلماتهم وسلوكهم اليومي على السواء... ويبعث القارئ عبر هذه (الترجمة) المكثفة عن مطالب القصة وضرورتها الفنية فلا يكاد يعثر عليها... لكنه يعثر على شيء آخر... قد لا يقل أهمية: حرارة الحوار بين ضمير المتحدث القادم من فلسطين... وبين الرجل المغربي... وثمة شيء آخر... اللمسات الرومانسية المعبقة بالشعر... والتي عودنا مفلح عليها بين الحين والحين:

(... كان المطر غزيراً، وكان الشارع الأسفلتي يزداد لمعاناً، وكانت الاشجار تنث على الأرض حبات كبيرة من المطر الربيعي اللامع، عندها وقفت أجيل الفكر في أعماق الأشياء لعله يرى ما لا يرى البصر من جمال هذا الكون وجلاله... أشرعت نوافذ النفس والوجدان لتيار الحب المقدس العظيم، واشتعلت خواطري، وعلى البرك الصغيرة المتراقصة أمام المسجد الكبير كانت ترسم صورة الأحبة في الشرق...).

لكن أهم ما في القصة أنها تضعنا أمام تقابل مؤثر في المكان والزمان: المغرب وفلسطين... الشيخ الذي أدى دوره والشاب الذي ينتظر... والأرضية التي يرسم عليها هذا التقابل هي هذا الدين العظيم الذي أكرمنا به الله... شعلة الإيمان المقدس بالدور الخالد يتسلمها الأبناء عن الآباء... يمشون بالشوط في مشارق الأرض ومغاربها...

ورغم التوجيه الفكري الصارم في (القرار)... رغم اعتمادها (موضوعاً) كثر النسيج على منواله، فإن قوة شخصية الزوجة وقدرتها على الثبات في موقعها المضيء إزاء الظلمة العفنة التي كان زوجها يتمرغ فيها... والنهاية الندية للصراع القاسي بين الطرفين... تمنح القصة طعماً طيباً... أغلق كوة الأسئلة بإحكام، على حين بدا ينسج قراراً حاسماً... كالسيف يلمع

في أحشاء الظلام... نظر إلى كوثر، تشابكت النظرات بحنان، رفت على الشفاه ابتسامتان صافيتان، فامتألت الحجرة نجومًا صغيرة، وسنابل هدى وتوبة وإيمانًا).

في قصة (والعصر...) يرثي القاص - أغلب الظن - ابنته ميسون... ولا يملك القارئ إزاء الصدق المتدفق في كلماته، والدفء الذي يمتد إلى لحظتي الفرح والحزن، إلا أن يتقلب هو الآخر بين الحزن والفرح... قصة واحدة من البراعم الصغيرة التي تتفتق منتشية على ضفاف نهر الحياة المتدفق... ثم ما تلبث أن تذوي... وتموت... ويبدو أن القاص لم يشأ أن يتعذب طويلاً، فاختزل لحظات الموت اختزالاً لا يكاد (يتناسب) مع المدى الطويل الذي منحه وهو يتحدث عن لحظات الحياة... وتنتهي القصة وصاحبها (... ما يزال يجلس خلف مكتبه كالتمثال يتساءل كيف غابت ميسون... وشريط ذكرياته معها يكر ويكر...).

ونجد في (الأرض) إضاعة جديدة عن معطيات العمل الفدائي... إن البطل هاهنا لا يذهب لكي يقطف رؤوس بني إسرائيل ولكن ليسترد بعضاً من الثروة التي سرقوها... (....) ولولا ذلك الفجر لظلت القرية غافية في سبات عميق لا تدري شيئاً... ذلك الفجر عندما استيقظت على أحمد ووجهه يقابل وجه الشمس يسوق قطيعاً من البقر الفلسطيني الذي كان محتلاً!

وهل تنسى القرية كلها طعم اللحم الطازج طوال أسبوع كامل؟ من يومها فقط انكشف سر أحمد، وبدأت القرية تضطرب بحديث البقر المجلوب).

ولغة القصة مسطحة أكثر مما يجب... لولا عبارة أو عبارتين (... قبل أن يرتد الصدى كانوا يهبطون السفوح الغربية متابعين الخطو في عمق الأرض، ليزرعوا في رحم الليل بذور النهار)... ولولا مقاطع من الشعر

الغنائي منحتها طعماً عذباً... وثمة تفاوت شاسع بين اللغة هنا وبينها في (الدراجة) و (رسالة من مدريد) اللتين تعيداننا إلى المغرب كرة أخرى، واللتين يحاول فيهما القاص أن يكون أكثر توغلاً في صميم الظواهر والأشياء...

لن نطيل على القارئ بمزيد من التفاصيل والأحكام... ولندعه يمارس هو الآخر تعاملًا مباشراً مع المجموعة التي بين يديه، والتي نرجو أن تعقبها أعمال أخرى... على الدرب الطويل... وإننا بانتظار المزيد من الثمار...



## فهرس الموضوعات

٧	..... الشعر العربي والرؤية الإسلامية الجديدة
٤١	..... (الشافعي) أخلاق الرجال
٤٥	..... (أبو العتاهية) تأملات في الحياة والموت والمصير
٥٩	..... (العماد الأصفهاني) مجاهدون في القمة
٦٩	..... (أبو نواس) الباب المفتوح
٧٧	..... (البوصيري) رحلة مؤثرة إلى رسول الله
٨٩	..... شيء عن الالتزام في شعر جلال الدين الرومي
١٦٧	..... قراءة في شعر الحسنائوي
١٩١	..... الإسلامية في رواية عمالقة الشمال
٢٣٧	..... تقديم لـ (حدث في شارع الحرية)
٢٤٣	..... قاص آخر على الطريق
٢٤٣	..... تعريف:
٢٥٤	..... تقديم
٢٦٦	..... فهرس الموضوعات

